verted by Tiff Combine - (no stamps are applied by registered version)





سيدنا الخضر عليه السلام

دار الأحمدي للنشر

القاهرة: ١٥ ش عبد الخالق ثروت تلیفاکس: ١٧٥٠ / ٢٠ المنیا: ٧٨ ش طه حسین تلیفاکس: ٣٤٧٨٠٢ / ٢٨٦

حقوق الطبع محفوظة للناشر

سیدنا الخضر علیه السلام سید سلامه غنمی

الطبعة الأولى يناير ٢٠٠٠ رقم الإيداع : ٢٠٠٠ / ٢٠٠٠ الترقيم الدولي : 7-26-5887

تصميم الغلاف : كامل حرافيك الطباعة : ستار برس - القاهرة

السيد سلامة غنمي

سيدنا الخضر عليه السلام



دار الأحمدي للنشر



من هو الخضر؟ ما اسمه ؟ ولماذا سمى بهذا الاسم ؟ أين ولد ؟ ومتى ولد؟ وكيف ولد ؟ وما اسم أبيه ؟ وما صناعته ؟ ما اسم أمه ؟ وأين ولدته ؟ كيف عاش ؟ اهو نبي مبعوث ؟ فاين أتباعه ؟ أهو رسول ؟ فأين رسالته ؟ أين أصحابه ؟ أين أمته ؟ أهو ولى من الأولياء ؟ فما باله حظى بإهتمام لم يحظ به بعض الأنبياء والمرسلين ؟ أهو حي بيننا ؟ فأين هو الآن ؟ هل قضى نحبه ؟ فأين قبره ؟ ما هي علاقته بسيدنا آدم ؟ وما هي علاقته بالنبي إلياس ؟ وبالنبي موسى ؟ وبسيدنا محمد ؟ هل أدرك بعثته ؟ فلماذا لم يحارب معه في غزواته ؟ أم لم يدركه ؟ فلماذا صنفه المؤرخون في عداد صحابة محمد ؟ ما علاقته بمارجرجس ؟ ثم من هو هذا الجرجس ؟

لقد اتفق المؤرخون والمترجمون على أسلوب أوحد في تراجم الأعلام ولا طريق أمامهم غير البدء بالمولد والختم بالوفاة . وهو أسلُّوب قدُّ يتفق أوُّ يختلف بالسلب أو بالإيجاب من سيرة لأخرى، لأعتبارات ترجع عادة إما للشخصية موضوع البحث والتنقيب أو للمترجم ذاته . على أن استرجاع مثل هذه الأحداث وترتيبها وإفراغ أحداثها بين دفتى كتاب يختلف على حسب الميول الذاتية أو العنصرية أو الدينية . فإن كان المؤرخ لها محباً فهو متهم الرواية غالبًا أو كان لها كارها فهو مردود الشهادة عادة والإنصاف في التجرد والتلقائية فقلب المحب قد يضفى على الأحداث ما قد ينقصها من حيث يريد نفعها كما أن قلم الكاره قد ينقصها حقاً ينفعها اكثر مما يضيرها ولا مناص أمام العاقل سوى الحياد والتجرد حاكيا أو راويا أو معلقاً فإذا ظهرت الأنوار من بين ثنايا الأخبار فلن يحجبها وإن خبت ناره فلن يشعلها ، فتلكم قواعد كلية يستصحبها المؤرخ في صولاته وجولاته بين أرجاء الشخصية. غير انه يفاجأ بسيدنا الخضر فلا يدري في أي تصنيف من بين الرجال يدرجه ؟ ويقف أمام هذه الشخصية العظيمة عاجزاً فلا يكاد يتقدم إلا تأخر ، والروايات على كثرتها تزيد الأمر غموضاً أكثر مما لا يعين على فهمها ، إما لضعف في سندها أو لركاكة في متنها أو هما معاً ، إلا ما ندر منها فصحت روايته واتصلت درايته . إن الحديث عن حياة وممات سيدنا الخضر عليه السلام مغامرة غير محسوبة النتائج .. فلتكن .

السيد سلامة غنمي الإسماعيلية في ٣/ ١١/ ١٩٩٩

سيدي .. العبد الصالح صاحب الكليم ومعلمه الساحب الكليم ومعلمه بالسالم أدخل عليكم و بالأدب أقف بين يديكم .. وبضاعتي المسجاة أنثرها لديكم فإن أصبت .. فذلك ما أردت فإنى بالجهالة موصوف وبحبي لكم معروف نشأت وعشت محسوبا عليهم وسوف أموت منسوبا لليهم فصلي عليهم رب وسلم وأسعدني بقرب سرمدي كما منعتني اللهم به في الدنيا كلاما فمن على بمعيته في الاخرة سلاما

الباب الأول

لفظ الخضر في اللغة اسمه لقبه نشأته وعصره زمانه وعصره حياته مماته ولي أم نبي الدليل على أنه ولي الدليل على أنه ولي الدليل على أنه نبي



بداية ينبغي أن نسلم بأن المؤرخين قد اختلفوا فيما بينهم في عدة جوانب من حياة سيدنا الخضر عليه السلام ، نستعرضها على الندو التالى:

أولاً: لفظ الخضر

فيه لغتان : فتح الخاء وكسر الضاد (خَضير) ، وكسر الخاء وسكون الضاد (خِضْر). وزاد ابن حجر لغة ثالثة وهي فتح الخاء مع سكون الضاد (خَضْر).

ثانيا : اسمه

اختلف المؤرخون في اسمه: فقال الفيروز ابادي وابن قتيبة إن الخضر لقب وأما أسمه فهو بليا بن فالغ بن شالح ابن ارفخشذ بن سام ابن نوح،وقال إسماعيل بن أبي أويس اسم الخضر فيما بلغنا والله اعلم هو "المعمر بن مالك بن عبدالله بن نصر بن لازد"، وقال غيره هو خضرون بن عمياييل بن اليغز بن العيص ابن إسحاق بن إبراهيم الخليل، وقال السدى هو "الخضر بن مالك أخو إلياس النبي"، وقال السجستاني اسمه "أرميا بن قابيل بن آدم" وذكر المعلم بطرس البستاني أن أسمه "أرميا بن حلقيا من سبط هارون" وقيل انه ابن خالة الأسكندر ذي القرنين، وقال ابن حجر.

"قال وهب بن منبه هو بليا ووجد بخط الدمياطي في أول الأسم بنقطتين يليا وقيل باليا وقيل اسمه إلياس وقيل اليسع وقيل عامر وقيل خضرون والأول اثبت " .

ثالثاً: تسبه

اختلف المؤرخون في نسبه:فذكر ابن عساكر أن الخضر ابن آدم لصلبه وذكر أن ابن عباس قال الخضر ابن آدم لصلبه ونسيء له – أي زيد له – في اجله حتى يكذب الدجال. قال ابن حجر وهو ضعيف منقطع.

وقال السجستاني سمعت مشيختنا قالوا أن أطول بنسى آدم عمراً الخضر، وأنه ابن قابيل بن آدم "رواه عن أبى عبيده وحكى السهيلي أنه كان ملكا وليس من بنى آدم وعن أبى هيعة كان ابن فرعون نفسه

وقيل ابن بنت فرعون وقيل ابن عابيل ابن فعمر بن عيصو بن إسحاق بن إبراهيم.

رابعاً: لقبه

و اختلفوا في سبب تلقيبه بالخضر: فقال الأكثرون لأنه جلس على فروة بيضاء فصارت خضراء والفروة هي وجه الأرض أو الهشيم من النبات، وقيل لأنه كان لا يطأ أرضا إلا أخضرت والصحيح الأول لما في حديث الصحيحين "إنما سمي الخضر خضرا لأنه جلس علي فروة بيضاء فإذا هي تهتز تحته خضراء "وهذا نص صريح في سبب تلقيبه. وقال الخطابي إنما سمي الخضر خضراً لحسنه وإشراق وجهه وقال مجاهد إنما سمي الخضر لأنه كان إذا حل اخضر ما حوله وذكر ابن كثير انه لما رجع موسى ويوشع - يقصان الأثر وجداه - أي الخضر علي طنفسه خضراء علي كبد البحر وهو مسجى بثوب قد جعل طرفاه من تحت رأسه وقدميه.

قلت هذا لا ينافى ما ثبت في الصحيح فإن كان ولابد من التعليل بأحداهما فما ثبت في الصحيح أولى وأقوى بل لا يلتفت إلا ما عداه وكنية الخضر أبو العباس.

خامساً: نشأته

ذكر البستاني في موسوعته "أن آبا ذي القرنين كان يراقب نجما إذا دخل الرجل على امرأته عند طلوعه آتت بولد يعيش إلى آخر الدهر فبقي يراقبه أربعين سنة حتى إذا كانت ليلة طلوعه أراد أن ينام وقال لامرأته إذا طلع النجم من هذا الموضع ودلها عليه فايقظيني، أخبرها الخبر وكانت أختها جارة لها وهي تسمع كلم الرجل فلما طلع النجم خجلت امرأة أبى الأسكندر أن توقظه و قامت أختها فأخبرت زوجها فباشرها وعلقت بالخضر.

وقيل إنها ولدته في مغارة فكانت تأتي شاة وترضعه فوجده راعي الغنم عند تقده شاته وأخذه ورباه فلما شب طلب أبوه الملك كاتبا وكان الخضر من جملتهم فلما رأي الملك خطه استحسنه ولم يكن يعرفه فسأله عن حاله فأخبره فبحث عن القضية فعرف انه ابنه فضمه إلى نفسه

وولاه أمر الناس فيم إن الخضر فر من الملك - لأسباب يأتى شرحها ولم يزل سائحا إلى أن وجد عين الحياة فشرب منها فهو حي إلى أن يخرج الدجال ويقتل الخضر ويقطعه ثم يحييه الله مرة أخرى (قلت لوصح هذا لاشترك مع الخضر غيره ولو اتفاقا فيوجد أكثر من معمر في الارض وهذا ما لم يقوله أحد وعليه فأثر النجم في تعمير الخضر لاخر الدهر - ان كان - فيه نظر).

" وذكر الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية" قال الحافظ أبو نعيم الأصبهاني عن آبى إمامة أن رسول الله ﷺ قال الصحابه " آلا أحدثكم عن الخضر ؟" قالوا ابلي يا رسول الله قال "بينما هو ذات يوم يمشي في سوق بني إسرائيل أبصره رجل مكاتب (عبد رقيق) فقال: تصدق على بارك الله فيك فقال الخضر: أمنت بالله ما شاء من أمر يكون ما عندي من شيء اعطيكه فقال المسكين أسالك بوجه الله لما تصدقت على فإني نظرت إلى السماء في وجهك ورجوت البركة عندك فقال الخصر: أمنت بالله ما عندي من شيء اعطيكه آلا أن تأخذني فتبيعني وقال المسكين: وهل يستقيم هذا ؟ قال: نعم الحق لك لقد سألتني بأمر عظيم أما أنى لا أخيبك بوجه ربى .. بعنى قال: فقدمه إلى السوق فباعه باربعمائة درهم فمكث عند المشترى زماناً لا يستعمله في شيء. فقال له: إنك ابتعتنى التماس خير عندى فأوصنى بعمل قال: أكره أن اشق عليكم انك شيخ كبير ضعيف. قال ليس يشق على. قال فأنقل هذه الحجارة و كان لا ينقلها دون ستة نفر في يوم فخرج الرجل لبعض حاجاته ثم انصرف وقد نقل الحجارة في ساعة. فقال: أحسنت وأجملت واطقت ما لم أرك تطيقه. ثم عرض للرجل سفر فقال إنى أحسبك أمينا فاخلفني في أهلى خلافة حسنة قال: فأوصني بعمل قال: إني اكره أن اشق عليك قال: ليس تشق على قال: فأضرب من اللبن لبيتي حتى اقدم عليك فمضى الرجل لسفره فرجع وقد شيد بناؤه فقال: أسألك بوجه الله ما سبيلك ؟ وما آمرك؟ فقال: سألتني بوجه الله والسؤال بوجه الله أوقعني في العبودية سأخبرك من أنا، أنا الخضر الذي سمعت به سألني مسكين صدقه فلم يكن عندى من شيء أعطيه، سألني بوجه الله فأمكنته من رقبتي، فباعني وأخبرك انه من سأل بوجه الله فرد سائله وهو بقدر، وقف يوم القيامة جلده لا لحم له، ولا عظم يتقعقع، وقال الرجل أمنت بالله، شققت عليك يا نبي الله ولم اعلم، فقال لا بأس أحسنت وأبقيت، وقال الرجل بأبي وأمي يا نبي الله احكم في أهلي ومالي بما أراك الله أو أخيرك فأخلي سبيلك فقال: احب أن تخلي سبيلي فأعبد ربي فخلي سبيله، فقال الخضر الحمد لله الذي أوقعني في العبودية ثم نجاني منها ". وهذا حديث رفعه خطأ والأشبه أن يكون موقوفاً وفي رجاله من لا يعرف فالله اعلم.

وعن ابن عباس، عن أبى بن كعب عن رسول الله على انه ليله أسرى به وجد رائحة طيبة فقال: "يا جبريل ما هذا الرائحة الطيبة ؟" قال: هذه ريح قبر الماشطة وابنتها وزوجها. وقال وكان بدء ذلك أن الخضر كان من أشراف بنى إسرائيل وكان ممره براهب في صومعته فتطلع عليه الراهب فعلمه الإسلام فلما بلغ الخضر زوجه أبوه امرأة فعلمها الإسلام، واخذ عليها أن لا تعلم أحداً، وكان لا يقرب النساء، ثم طلقها ثم زوجه أبوه بأخرى فعلمها الإسلام، وأخذ عليها أن لا تعلم أحدا ثم طُلقها، فكتمت إحداهما وأفشت عليه الأخرى، قال: رأيت. قيل ومن رآه معك قال: فلان، فسئل فكتم، وكان من دينهم أنه من كذب قتل، فقتل وكان قد تزوج الكاتم المرأة الكاتمة، قال: فبينما هي تمشط بنت فرعون إذ سقط المشط من يدها فقالت تعس فرعون فأخبرت أباها وكان للمرأة ابنان وزوج، فأرسل إليهم فراود المرأة وزوجها أن يرجعا عن دينهما فأبيا فقال: إنى قاتلكما، فقالا: إحسان منك إلينا إن أنت قتلتنا أن تجعلنا في قبر واحد فجعلهما في قبر واحد، فقال: وما وجدت ريحا أطيب منهما، وقد دخلت الجنة وهذا المشط في أمر الخضر قد يكون مدرجا من كلام أبى بن كعب أو عبدالله بن عباس والله أعلم.

وفى كتاب قصص الأنبياء أنه كان ابن ملك في الزمان الأول ولهذا الملك سيرة حسنة في أهل مملكت ولم يكن له ولد غيره فسلمه إلى المؤدب يؤدبه فكان الولد يختلف إلى المودب فيجد في الطريق رجلاً عابدا فيعجبه حاله فكان يجلس عبده ويتعلم منه حتى شب على شمائل

العابد وعبادته فقال الناس لأبيه ليس لك ولد غيره يرث الملك فلو زوجته لعله يرزق أولادا فعرض عليه أبوه التزويج فأبى ثم عاوده وألح عليه فقبل فزوجه جارية من بنات الملوك فلما صارت عنده قال لها إني مخبرك بآمر إن أنت سمعته صرف الله عنك شر الدنيا وعذاب الآخرة وإن فشيت سرى عذبك الله في الدنيا والآخرة. قالت وما ذاك قال إنبي رجل مسلم لست على دين أبي وليست النساء من حاجتي فإن رضيت أن تقيمي معى على ذلك وتتابعيني على ديني فذاك إليك وأن أبيت لحقت بأهلك فقالت بل أقيم معك فلما أنت عليهما مدة قالوا لأبيه ما نظن ابنك إلا عاقراً فسأله أبوه فقال ما ذلك بيدى إنما ذلك بيدى الله يوتيه من يشاء فدعا المرأة وسألها فردت عليه مثل ما رد عليه الخضر فمكث زمانًا ثم دعا أبنه إليه فقال أحب أن تطلق امرأتك وأزوجك الهرأة ولمودًا فكره الخضر ذلك فألح عليه أبوه فأجابه فزوجه أبوه امرأة ثيبا ولودا -فعرض عليها الخضر مقالته الأولى فرضيت وقالت أقيم معك فلبث زمانا ثم أستبطأ أبوه الولد منه فدعاه وقال له ليس بولد لك فقال ليس ذلك بيدى. ولكنه بيد الله ثم دعا الملك المرأة فقال لها أنت ولود وقد ولدت لغير أبني فقالت ما مسنى منذ صحبته ولا مس المرأة الأولى فدعا أبنه وعنفه ففزع من أبيه وخرج هائما ولم يدر أحد أين توجهه فندم أبوه على ما فعل وأرسل في طلبه مائة رجل في طرق شتى فأدركه منهم عشرة في جزيرة من جزائر البحر وقال لهم إنى أقول لكم شيئًا إن كتمتموه نجاكم الله من شر الدنيا وعذاب الآخرة. قالوا قل ما شئت قال قولوا لأبى إنكم لم تجدوني كما سيقول غيركم ممن أرسلهم الأنكم إن أخبر تموه بي وصرت عنده قتاني وكنتم أنتم مؤاخذين بدمي. فانصرفوا عنهم وكتم أمره واحد منهم وأما التسعة فأخبروا أباه بما قال له فقال له ارجعوا و آتوني به فرجعوا وكان الخضر قد احتسب من ذلك فأختفى في الجزيرة فلم يجدوه فقتلهم الملك. ودعا بالمرأة الثانية وقال هذا بسببك وقتلها فخافت المرأة الأولى وهربت وخاف أيضا الرجل العاشر الذي كتم أمره فهرب والتقي بتلك المرأة وتزوجها وظفر بهما أحد الملوك وقتلهما لأنهما لا يعبدان الأصنام وقصتهما طويلة ليس هنا

محلها. وروى أيضا أن رجالاً كانوا في سفينة فأنكسرت بهم عند تلك الجزيرة التي فيها الخضر فنجا منهم رجلان ورأيا الخضر فسألهما عن حالهما فأخبراه فقال أن شئتما أن تقيما هنا فرزقكما يأتيكما وإلا فأنا أردكما إلى بلادكما قالا نحب أن نرجع إلى بلادنا فدعى بسحابتين واخذ على الرجلين ميثاق أن لا يخبرا أحدا بأمره فكلف السحابتين فحملتهما إلى بلادهما فأما أحدهما فكتم الأمر وأما الآخر فأخبر الملك انه رأى الخضر فأرسله الملك مع جماعة ليأتوا بالخضر فلم يجدوه فصلب الملك الرجل وأما الرجل الأخر فأنه الذي نجا مع المرأة الكاتمة حين خرب الله المدينة لكثرة المعاصي وتزوجها وقتلهما مع أو لادهما أحد الفراعنة في قصدة أخرى هذه بداءة أمر الخضر (على ما ذكرته موسوعة البستاني حـ ٤٠٤ جـ ٥).

سادساً: زمانه وعصره

يقول المؤرخ ابن جرير الطبري في تاريخه اكان الخضر ممن كان في أيام (افريدون) الملك بن "اتفيان " في قول عامة أهل الكتاب الأول وقبل "موسى بن عمران". وقبل انه كان على مقدمة ذي القرنين الأكبر الذي كان أيام إبراهيم خليل الرحمن. وهو الذي قضى حكم لمه ببنر السبع وهو بتر كان الخليل احتفرها لماشيته في صحراء الأردن. وان قوما من أهل الأردن ادعوا الأرض التي كان احتفر بها إبراهيم بنره فحاكمهم إبراهيم إلى ذي القرنين الذي ذكر أن الخضر كان على مقدمته أيام سيره في البلاد وانه بلغ مع ذي القرنين ومن معه وخلد فهو حي عندهم إلى الآن. وزعم بعضهم انه من ولد من كان آمن بإبراهيم خليل الرحمن واتبعه على دينه. وقال آخرون: ذو القرنين الذي كان على عهد إبراهيم هو الملك أفريدون بن اثغيان وعلى مقدمته كان الخضر وقال ابن عساكر: أنه أبن آدم لصلبه. وقال السجستاني: أنه ابن قابيل بن آدم. وذكر ابن أسحق في سيرته أن آدم عليه السلام لما حضرته الوفاة أخبر بنيه أن الطوفان سيقع بالناس وأوصاهم إذا كان ذلك أن يحملوا جسده معهم في السفينة وأن يدفنوه في مكان عينه لهم. فلما كان الطوفان حملوه معهم فلما هبطوا إلى الأرض أمر نوح بنيه أن يذهبوا

ببدنه فيدفنوه حيث أوصى فقالوا إن الأرض ليس بها أنيس وعليها وحشة فخرجهم وحثهم على ذلك. وقال إن آدم دعا لمن يلي دفنه بطول العمر فهابوا المسير إلى ذلك الموضع في ذلك الوقت فلم يزل جسده عندهم حتى كان الخضر هو الذي تولى دفنه أنجز الله ما وعده فهو يحي إلى ما شاء الله له أن يحيي وقيل كان في زمن بشناسب بن لهراسب .

وقال ابن جرير الطبرى الصحيح إنه كان متقدماً في زمن أفريدون بن اثقيان حتى أدركه موسى.

وقال ابن كثير وقد ورد ما يدل على أنه كان من بنى إسرائيل في زمان فرعون أيضاً.

وقال ابن حجر مولده قبل إبراهيم لأنه يكون ابن عم جد إبراهيم وقد حكى الثعلبي القولين في أنه كان قبل الخليل أو بعده.

وحكى السهيلي عن قوم أنه كان ملكا من الملائكة وليس من بنى أدم.

وقال الطبرى في تاريخه: فهذه الأخبار التي ذكرناها تتبئ عن أن الخضر كان قبل موسى وفى أيامه ويدل على خطأ قول من قال إنه أرميا بن حلقيا لأن أورميا كان في أيام بختصر وبين عهدي موسى وبختصر من المدة مالا يشكل قدرها على أن أهل العلم بأيام الناس وأخبارهم. وإنما قدمنا ذكره، وذكر خبره لأنه كان في عهد أفريدون فيما قيل، وإن كان قد أدرك على هذه الأخبار التي ذكرت من أمره وأمر موسى وفتاه أيام منوشهر وملكه وذلك أن موسى إنما نبىء في عهد منوشهر، وكان ملك منوشهر بعد ما ملك جده أفريدون فكل ما ذكرنا من أخبار من ذكرنا أخباره من عهد إبراهيم إلى الخبر عن الخضر عليهما السلام، فإن ذلك كله فيما ذكر كان في ملك بيوراسب وأفريدون وقد ذكرنا فيما مضى أخبار أعمارهما ومبلغهما ومدة كل واحد منهما. (تاريخ الطبرى صد ٢٧٦ جـ ١)

أقول إن استعراض هذه الأقوال على ما فيها من تعارض صارخ وتضارب واضح، فبين آدم الذي قيل أنه الأب المباشر للخضر وبين

القول بأنه كان في زمن موسى قبله أو بعده أو أنه من الملائكة وليس من البشر، ومع هذا كله فإن آيات الكهف كفيلة بأن ترجح قول من قال بأنه عاصر موسى وفتاه يوشع على بقية الأقوال المجردة من الأدلة اليقينية القاطعة والوقف على الآية من سمات السلف الصالح رضوان الله عليهم فانتبه!

سابعاً: حياته

اختلفوا في حياته كما اختلفوا في مماته فعند الصوفية وأهل الصلاح أنه حي في الأرض وأن الصالحين يجتمعون به ويأخذون عنه ويسالونه ويجيبهم ويوجد في المواضع الشريفة ومواطن الخير، ويقول ابن حجر العسقلاني (في رسالته صد ١٦) وقيل إنه الذي أماته الله مائة عام ثم بعثه فلا يموت حتى ينفخ في الصور، وروى الدارقطني قال: مد للخضر في أجله حتى يكذب الدجال،

وقال عبد الرازق في مصنفه عن معمر في قصنة الذي يقتله الدجال ثم يحبيه: بلغنى أنه الخصر وكذا قال إبراهيم بن سفيان الراوي عن مسلم في صحيحه. وروى ابن أسحق في " المبتدأ " قال حدثنا أصحابنا أن آدم لما حضره الموت جمع بنيه وقال إن الله تعالى منزل على أهل الأرض عذاباً فليكن جسدي معكم في المغارة حتى تدفنوني في أرض الشام فلما وقع الطوفان قال نوح لبنيه إن آدم دعا الله أن يطيل في عمر الذي يدفنه إلى يوم القيامة فلم يزل جسد آدم حتى كان الخضر هو الذي تولى دفنه أنجز الله له ما وعده فهو يحيا إلى ما شاء الله أن يحيا، وروى ابن عساكر في ترجمة "ذي القرنين " من طريق خيثمة بن سليمان حدثنا أبو عبيدة حدثنا سفيان بن وكيع عن أبيه عن معتمر بن سليمان عن أبي جعفر عن أبيه أنه سئل عن ذي القرنين فقال كان عبدا من عباد الله صالحاً وكان من الله بمنزل ضخم وكان قد ملك ما بين المشرق والمغرب وكان له خليل من الملائكة يقال له روفائيل وكان يزوره فبينما كان يتحدثان إذ قال له حدثنى كيف عبادتكم في السماء؟ فبكى وقال وما عبادتكم عن عبادتنا؟ إن في السماء ملائكة قيام لا يجلسون أبدا يقولون رب ما عبدناك حق عبادتك. فبكى ذي القرنين ثم

قال يا روفائيل إني أحب أن أعمر حتى أبلغ عبادة رببي حق طاعته، قال: نعم. قال فإن لله عيناً تسمى عين الحياة من شرب منها شربة لم يمت أبدا حتى يكون هو الذي يسأل ربه الموت. قال ذو القرنين فهل تعلم موضعها؟ قال: لا غير أنا نتحدث في السماء أن لله ظلمه في الأرض لم يطأها إنس ولا جن فنصن نظن أن العين في تلك الظلمة، فجمع ذو القرنين علماء الأرض فسألهم عن الحياة فقالوا لا نعرفها قال فهل وجدتم في عملكم أن لله ظلمة؟ فقال عالم منهم لم تسأل عن هذا؟ فأخبره فقال إنى قرأت وصية آدم ذكر فيها هذه الظلمة وأنها عند قرن الشمس. فجهز ذو القرنين وصار اثنتي عشرة سنة إلى أن بلغ طرف الظلمة فإذا هي ليست بليل وهي نور مثل الدخان فجمع العساكر وقال إنى أريد أن أسلكها فمنعوه فسأله العلماء الذين معه أن يكف عن ذلك لئلاً يسخط الله عليهم فأبي فانتخب من عساكره (ستة) آلاف رجل على ستة آلاف فرس أنثى بكر وعقد الخضر على مقدمته في ألفى رجل فصار الخضر بين يديه وقد عرف ما يطلبه، أو كان ذو القرنين يكتمه ذلك فبينما هو يسير إذ عارضه وإد فظن أن العين في هذا الوادي فلما أتى شفير الوادي استوقف أصحابه وتوجه فإذا هو على حافة من ماء فنزع من ثيابه فإذا ماء أشد بياضاً من اللبن وأحلى من الشهد فشرب • منه وتوضأ واغتسل ثم خرج ولبس ثيابه وتوجه ومر ذو القرنين فأخطأ الظلمة " وذكر بقية الحديث ويروى عن سليمان الأشج عن كعب الأحبار، أن الخضر كان مع ذي القرنين وأنه وقف معه على جبل الهند فرأى ورقة فيها بسم الله الرحمن الرحيم " من آدم أبي البشر إلى ذريته أوصيكم بتقوى الله وأحذركم كيد عدوى وعدوكم إبليس فإنه أنزلني هذا "قال فنزل ذو القرنين فسمع جلوس آدم فكانت مائة وثلاثين

ويروى عن الحسن البصري قال: وكل إلياس بالفيافي وكل الخضر بالبحور وقد أعطيا الخلد في الدنيا إلى الصيحة الأولى وإنهما يجتمعان في موسم كل عام.

وروى ابن شاهين بسند ضعيف إلى خصيف قال أربعة من الأنبياء

أحياء الثنان في السماء عيسى وإدريس والنان في الأرض الخضر وإلياس. فأما الخضر فإنه في البحر وأما صاحبه، يعنى الياس فإنه في البر.

وقال الثعلبي في تفسيره يقال أن الخضر لا يموت إلا في آخر الزمان عند رفع القرآن.

وقال ابن الصلاح فتاواه هو حي عند جماهير العلماء والصالحين والعامة معهم في ذلك وتبعه الإمام النواوى، وزاد أن ذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل الصلاح وحكايتهم في رؤيته والإجتماع به اكثر من أن تحصر.

وذكر السهيلي في كتاب التعريف والإعلام، إن أباه كان ملكا وأن أمه فارسيه أسمها "أهاء " وأنها ولدته في مغارة وأنه وجد هناك شاة ترضعه في كل يوم من غنم رجل من القرية فأخذه الرجل ورباه فلما شب طلب الملك كاتباً يكتب الصحف التي أنزلت على إبراهيم فجمع أهل المعرفة والنبالة فكان فيمن اقدم عليه ابنه الخضر وهو لا يعرفه فلما استحسن خطه ومعرفته بحث عن جلية أمره حتى عرف أنه أبنه فضمه إلى نفسه وولاه أمر الناس ثم أن الخضر فر من الملك إلى أن وجد عين الحياة فشرب منها فهو حي إلى أن يخرج الدجال فهو الرجل الذي يقتله الدجال ثم يحييه.

قال ابن كثير صد ٣٢٨ جدا وأما الخلاف في وجوده إلى زماننا هذا فالجمهور على أنه باق إلى اليوم، قيل لأنه دفن آدم بعد خروجهم من الطوفان فنائته دعوة أبيه آدم بطول العمر وقبل لأنه شرب من عين الحياة فحى.

وحكى ابن ظفر في تفسيره أنه كان من ذرية بعض من آمن باير اهيم، وقيل إنه الذي أماته الله مائة عام ثم بعثه فلا يموت حتى ينفخ في الصور وروى الدارقطنى قال: مد للخضر في أجله حتى يكذب الدجال. وقال عبد الرازق في مصنفه عن معمر في قصة الذي يقتله الدجال ثم يحييه: بلغني أنه الحضر. وكذا قال إبر اهيم بن سفيان الراوي عن مسلم في صحيحه، وروى ابن أسحق في "المبتدأ "عن أصحابه أن

آدم أخبر بنيه عند الموت بأمر الطوفان، ودعا لمن يحفظ جسده بالتعمير حتى يدفنه، فجمع نوح بنيه لما وقع الطوفان وأعلمهم بذلك فحفظوه، حتى كان الذي تولى دفنه الخضر.

وروى خيثمة بن سليمان من طريق جعفر الصادق عن أبيه أن ذا القرنين كان له صديق من الملائكة، فطلب منه أن يدله على شيء يطول به عمره، فدله على عين الحياة وهي داخل الظلمة، فسار إليها والخضر على مقدمته فظفر بها الخضر ولم يظفر بها ذو القرنين. وروى عن مكحول عن كعب الأحبار قال: أربعة من الأنبياء أحياء أمان لأهل الأرض: اثنان في الأرض الخضير وإلياس، واثنان في السماء إدريس وعيسى. وقال الطبرى في تاريخه: كان الخضر في أيام أفريدون في قول عامة علماء الكتاب الأول، وكان على مقدمة ذي القرنين الأكبر. وأخرج النقاش أخباراً كثيرة تدل على بقائمه لا تقوم بشيء منها حجة قاله ابن عطيه، قال: ولو كان باقياً لكان له في ابتداء الإسلام ظهور، ولم يثبت شيء من ذلك. وقال الثعلبي في تفسيره: هو معمر على جميع الأقوال، محجوب عن الأبصار. قــال وقد قيل إنـه لا يموت إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن، وقال الطبرى: هو نبي عند الجمهور والآية تشهد بذلك، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتعلم ممن هو دونه، ولأن الحكم بالباطن لا يطلع عليه إلا الأنبياء وقال ابن الصلاح هو حي عند جمهور العلماء والعامة معهم في ذلك، وإنما شذ بإنكاره بعض المحدثين. وتبعه النووي وزاد أن ذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل الصلاح، وحكايتهم في رؤيته والأجتماع به أكثر من أن تحصر انتهى، وجاء في اجتماعه مع النبي صلى الله عليه وسلم حديث ضعیف أخرجه ابن عدی من طریق کثیر بن عبدالله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده " أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع وهو في المسجد كلاما فقال: يا أنس اذهب إلى القاتل فقل له يستغفر لي، فذهب إليه فقال: قل له إن الله فضلك على الأنبياء بما فضل به رمضان على الشهور. قال فذهبوا ينظرون فإذا هو الخضر " إسناده ضعيف. وروى ابن عساكر من حديث أنس نحوه بإسناد أو هي منه، وروى الدارقطني في " الأفر اد " من طريق عطاء عن عباس مرفوعاً " يجتمع الخضر وإلياس كل عام في الموسم، فيحلق كل واحد منهما راس صاحبه، ويفتر قان عن هؤ لاء الكلمات: بسم الله ما شاء الله " الحديث، في إسناده محمد بن أحمد بن زيد وهو ضعيف، وروى ابن عساكر من طريق هشام بن خالد عن الحسن بن يحيى عن أبى رواد نحوه وزاد " ويشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما إلى قابل "وهذا معضل. ورواه أحمد في الزهد بإسناد حسن أنه " يصومان رمضان ببيت المقدس " وروى الطبرى من طريق عبدالله بن شوذب نحوه، وروى عن على أنه " دخل الطواف فسمع رجلاً يقول يا من لا يشغله سمع عن سمع " الحديث فإذا هو الخضر، أخرجه ابن عساكر من وجهين في كل منهما ضعف، وهو في " المجالسة " من الوجه الثاني، وجاء في اجتماعه ببعض الصحابة فمن بعدهم أخيار أكثرها واهي الإسناد، منها ما أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي من حديث أنس " لما قبض النبي صلى الله عليه وسلم دخل رجل فتخطاهم، فذكر الحديث في التعزية، فقال أبـو بكـر وعلـي: هذا " الخضر " في إسناده عباد بن عبد الصمد وهو واه. وروى سيف في الردة نحوه بإسناد آخر مجهول. وروى ابن أبي حاتم من طريبق جعفر بن محمد عن أبيه عن على نحوه. وروى ابن وهب من طريق ابن المنكدر " أن عمر صلى على جنازة، فسمع قائلاً يقول: لا تسبقنا- فذكر القصمة وفيها: أنه دعا للميت. فقال عمر: خذوا الرجل، فتوارى عنهم، فإذا أثر قدمه ذراع، فقال عمر: هذا والله " الخضر " في إسناده مجهول مع انقطاعه. وروى أحمد في الزهد من طريق مسعر عن معن بن عبد الرحمن عن عون بن عبدالله قال: بينا رجل بمصر في فنتة ابن الزبير مهموما إذ لقيه رجل فسأله فأخبره باهتمامه بما فيه الناس من الفتن، فقال: قل اللهم سلمني وسلم منى. قال فقالها فسلم. قال مسعر يرون أنه الخضر. وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه وأبو عروبة من طريق رياح بالتحتانية ابن عبيدة قال: رأيت رجلاً يماشي عمر بن عبد العزيز معتمداً على يديه فلما انصرف قلت له من الرجل؟ قال: رأيته؟ قلت: نعم. قال أحسبك رجلاً صالحاً، ذلك أخبى الخضير بشرني أنبي سأولى وأعدل. لا بأس برجاله. ولم يقع لمي اللهي الآن خبر ولا أثر بسند جيد غيره، وهذا لا يعارض الحديث الأول في مائة سنة فإن ذلك كان قبل المائة. وروى ابن عساكر من طريق كرز بن وبرة قبال: أتباني أخ لي من أهل الشام فقال اقبل منى هذه الهدية، إن إبر اهيم التيمي حدثني قال: كنت جالسا بفناء الكعبة أذكر الله، فجاءني رجل فسلم على، فلم أر أحسن وجها منه ولا أطيب ريحا، فقلت: من أنت؟ فقال أنا أخوك الخضر. قال فعلمه شيئا إذا فعله رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام. وفي إسناده مجهول وضعيف. وروى ابن عساكر في ترجمة أبي زرعة الرازي بسند صحيح أنه رأى وهو شاب رجلاً نهاه عن غشيان أبواب الأمراء، ثم رآه بعد أن صار شيخا كبيرا على حالته الأولى فنهاه عن ذلك أيضا، قال فالتفت لأكلمه فلم أره، فوقع في نفسي أنه الخضر. وروى عمر الجمحي في فرائده والفاكهي في "كتاب مكة "بسند فيه مجهول عن جعفر بن محمد أنه رأى شيخا كبيرا يحدث أباه ثم ذهب فقال له أبوه رده على، قال فتطلبته فلم أقدر عليه، فقال لى أبى: ذلك الخضر. وروى البيهقي من طريق الحجاج بن قرافصة أن رجلين كانا يتبايعان عند ابن عمر، فقام عليهم رجل فنهاهما عن الحلف بالله ووعظهم بمواعظ، فقال ابن عمر الأحدهما: اكتبها منه، فأستعاده حتى حفظها ثم تطلبه فلم يره، قال وكانوا يرون أنه الخضر وذكر الفيروز أبادى في بصائره جـ٦ ص٧٧" قال الثعلبي الخضر على جميع الأقوال نبى معمر محجوب عن الأبصار. وقيل إنه لا يموت إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن، وقيل أن الخضر على طبع الناس... إنسى ملكى أرضى سماوي موكل على البحار لغوث الغريق مستغن عن الطعام والشراب. وفي الشريعة والعبادة موافق المسة النبي ويعتكف في شهر رمضان هو وإلياس في الجامع الأقصى من بيت المقدس ويحضران عرفه مع الحاج ويجتمعان في السنة مرتين مرة في الحج ومرة في أيام الأعتكاف".

ثامناً: موته

ذكر الحافظ بن حجر العسقلاني في رسالته ما نقله أبو بكر النقاش

في تفسيره عن (على بن موسى الرضى) عن محمد بن إسماعيل البخاري أن الخضر مات وان البخاري سئل عن حياة الخضر فأنكر ذلك و استدل بالحديث الصحيح " أن على راس مائة سنة لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليها أحد " وهذا أخرجه البخاري في الصحيح عن ابن عمر وهو أعمدة من تمسك بأنه مات و أنكر أن يكون باقيا وقال أبو حيان في تفسيره " الجمهور على انه مات ونقل عن أبى الفضل المرسى أن الخضر صاحب موسى مات لأنه لو كان حيا لزمه المجيء إلى النبي صلى الله عليه وسلم والأيمان به وانباعه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لو كان موسى حيا ما وسعه إلا أتباعي " وأشار إلى أنه (الخضر) هو غير صاحب موسى، وقال غيره لكل زمان خضر وهي دعوة لا دليل عليها، ونقل أبو الحسن بن المناوى في كتابه (نقد المنقول) صد عوما بعدها عن إبراهيم الحربي أن الخضر مات وبذلك جزم أبو الحسين المناوى.

وذكر ابن الجوزى عن أبى يعلى ابن الفراء الحنبلى قال: سئل بعض اصحابنا عن الخضر هل مات؟ فقال نعم وبلغني مثل هذا عن أبى طاهر بن العبادى وكان يحتج بأنه لو كان حيا لجاء إلى النبي واستدل ابن الجوزى بأنه لو كان حيا مع ما ثبت انه أنه كان في زمن موسى و قبل ذلك لكان جسده مناسبا الأجساد أولئك واستدل بما موسى و قبل ذلك لكان جسده مناسبا الأجساد أولئك واستدل بما أخرجه أحمد عن جابر بن عبد الله أن رسول الله والله والذي نفسي بيده لو أن موسى كان حيا ما وسعه إلا أن يتبعني والإ كان هو والجماعة ويجاهد تحت رايته كما ثبت أن عيسى يصلى خلف إمام هذه والجماعة ويجاهد تحت رايته كما ثبت أن عيسى يصلى خلف إمام هذه والجماعة واستدل أيضاً بقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ احْدُ الله ميثاق النبيين لما عاتيتكم من كتاب وحكمه ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنة قال عاقررتم وأخذتم على ذلكم إصرى قالوا أقررنا قال فأشهدوا وأنا معكم من الشاهدين و قال ابن عباس ما بعث الله نبيا إلا وقد اخذ عليه الميثاق لذن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به

ولينصرنه. وقال أبو الحسين بن المناوى بحثت عن تعمير الخضر وهل هو باق أم لا؟ فإذا اكثر المغفلين مغترون بأنه باق من أجل ما روى في ذلك والأحاديث المرفوعة في ذلك واهية والسند إلى أهل الكتاب ساقط لعدم تقتهم وخبر مسلمة بن مصقلة كالخرافة وخبر رياح كالرياح. ما عدا ذلك كله من أخبار كلها واهية الصدور والأعجاز لا يخلو حالها من أمرين إما أن تكون أدخلت على الثقات استغفالاً، وإما أن يكون بعضهم تعمد و قد قال الله تعالى : ﴿ وَمَا جِعَلْنَا لَيْشُرِ مِنْ قَبِلُكُ الخلد أَفْإِين متَّ فَهِمُ المُالدون) . (ا لأنبياء ٣٤). وأهل الحديث متفقون على أن حديث أنس منكر السند غير مستقيم المتن وان الخضر لو كان حيا لما وسعه التخلف عن رسول الله على والهجرة إليه وقد أخبرني بعض أصحابنا أن إبراهيم سئل عن تعمير الخضر فأنكر ذلك وقال هو متقادم الموت. واحتج ابن الجوزي أيضاً بما ثبت في صحيح البخاري أن النبى على قال يوم بدر "اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض " رواه مسلم وقال أبو الخطاب بن وجيه بأن الطرق التي أشــار إليها السهيلي لم يصح منها شئ ولا ثبت اجتماع الخضر مع أحد من الأنبياء إلا مع موسى كما قص الله تعالى من خبرهما وجميع ما ورد في حياته لا يصح منها شئ باتفاق أهل النقــل وإمــا لكونــه لا يعرفهـا و أما لوضوحها عند أهل الحديث وأما ما جاء عن المشايخ فهو مما يتعجب منه كيف يجوز لعاقل أن يلقى شخصاً لا يعرفه فيقول له أنا فـلان فيصدقـه. قـال وأمـا حديث التعزيـة الـذي ذكـره أبـو عمـر فهــو موضوع - ونقل تكذيبه عن احمد ويحيي وإسحاق وأبي زراعة وسياق المتن ظاهر النكارة وإنه من الخرافات، قال " أبو حيان " في تفسيره أولع كثيراً ممن ينتمي إلى الصلاح أن بعضهم يرى (الخضر). وكان الإمام "أبو الفتح القشيري" يذكر عن شيخ له، انه رأى "الخضر" وحدثه، فقيل له: من اعلمه انه الخضر ؟ أم كيف عرف ذلك ؟ فسكت. قال: ويزعم بعضهم أن الخضرية رتبة يتولاها بعض الصالحين على قدم الخضر. ومنه قول بعضهم: لكل زمان "خضر"-ويضيف ابن حجر - أن الذي تميل إليه النفس، من حيث الأدلة القوية ما يعتقده "العوام" من استمرار حياته لكن ربما عرضت شبهة من جهة كثرة الناقلين للأخبار الدالة على استمراره، فيقال: هب أن أسانيدها واهية ، إذ كل طريق منها لا يسلم من سبب يقتضي تضعيفها، فماذا يصنع في المجموع؟ فأنه على هذه الصورة قد يلتحق بالتواتر المعنوى الذي مثلوا له بجود "حاتم" فمن هنا مع احتمال التأويل في أدله القائلين بعدم بقائه كآية ﴿ ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ وكحديث "رأس مائة سنة" وغير ذلك مما تقدم بيانه. أقوى الأدلة على عدم بقائه مجيئه إلى رسول الله على وانفراده بالتعمير من بين أهل الإعصار المتقدمة بغير دليل شرعى، والذي لا يتوقف فيه الجزم بنبوته ولو ثبت انه ملك من الملائكة لارتفع الأشكال كما تقدم و الله اعلم .

ويسأل الأستاذ الدكتور جمال مصطفى النجار في كتابه قصيص سورة الكهف جـ٢ صـ٩٩ فيقول: هل الخضر حي إلى الآن أو مات؟ ثم يجيب على هذا السوال فيقول: في هذا الموضوع يثير العلماء قضية، كثر فيها الكلام وطال ولم ينتهي إلى الآن ألا وهـي حياة الخضر، فلقد ذهب البعض إلى انه حي إلى الآن لم يمت، وذهب المحققون – كالبخاري، وابن تيميه، وابن القيم، وابن كثير، وغيرهم إلى انه قد مات واستداوا على ذلك بأدلة متعددة منها:

١.أن إثارة هذه القضية بدعة، حيث لم يرد لها ذكر في القرآن أو السنة الصحيحة، ورغم أن حياة الخضر لو كانت قائمة لكانت من القضايا العجيبة والتي تستحق أن تذكر وقد ذكر سبحانه وتعالى من أحياه ألف سنة إلا خمسين عاما وجعله آيه، فكيف لا يذكر عز وجل من أحياه إضعاف ذلك.

٢.أن غاية ما يتمسك به في حياته منقولة، يخبر الرجل بها انه رأى الخضر، فهل للخضر علامة يعرفها بها من رآه ؟ وكثير من زعم رؤيته يغتر بقوله أنا الخضر، ومعلوم انه لا يجوز تصديق قائل ذلك بلا برهان من الله تعالى فمن أين للرائي أن المخبر له صادق لا يكذب؟.

٣٠ أن الخضر فارق موسى ابن عمران كليم الرحمن ولم يصاحبه، وقال

له (هذا فراق بيني وبينك) فكيف يرضى لنفسه بمفارقة مثل موسى عليه السلام، ثم يجتمع بجهله العباد الخارجين عن الشريعة الذين لا يحضرون جمعة ولا جماعة ولا مجلس علم وكل منهم يقول: قال لي الخضر، أوصاني الخضر، فيا عجبا له يفارق الكليم و يدور على صحبة جاهل، لا يصحبه إلا شيطان رجيم، سبحانك هذا بهتان عظيم،

٤. أن الأمة اجمعت على أن الذي يقول (أنا الخضر) لو قال: سمعت رسول الله على يقول كذا وكذا لم يلتفت إليه، ولم يحتج به في الدين ولا مخلص القائل بحياته عن ذلك إلا أن يقول: انه لم يات إلى الرسول عليه الصلاة والسلام، ولا بايعه أو يقول انه لم يرسل إليه وفي هذا من الكفر ما فيه.

٥. أَن الرسول على قال في آخر حياته: " أرأيتكم اليلتكم هذه، فأن رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد ".

7. أما جواب من اثبت حياته بأنه كان حيننذ على وجه البحر فهذا مما لا يقنع، لان رسول الله على أراد جميع البشر الموجودين في هذه اللحظة، سواء أكانوا يعيشون في الأرض أم في البحر وإلا فما ردهم لو انه صادف ساعة قول الرسول على هذا الحديث وجود قوم يصطادون في البحر، أو مسافرين عليه فهل يكتب لهم الخلود إلى يوم القيامة? وبعضهم قال عن هذا الحديث أن الخضر مخصوص من يليس بالاتفاق و نرد عليهم بأنه قد ثبت بالأدلة خصوص إبليس منه، فأين الأدلة التي تخص الخضر منه، انه لا يوجد دليل واحد في القرآن أو في السنة يخصه من هذا الحديث.

٨. لو كان الخضر حيا ما قصر في الحضور إلى النبي الله ومبايعته واتباعه، لما في ذلك من الشرف الذي لا يداينه شرف بل لما في

ذلك من الوجوب عليه، لكننا لم نعثر على حديث صحيح في ذلك. قال ابن حجر: (ولم يأتي في خبر صحيح أنه جاء إلى النبي على ، ولا قاتل معه، وقد قال يوم بدر " اللهم أن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض " فلو كان الخضر موجوداً لم يصح هذا النفي وقال على رحم الله موسى لوددنا لو كان صبر، حتى يقص علينا من خبر هما "قلو كان الخضر موجوداً لما حسن هذا التمني، والمحضره بين يديه وأراه العجائب، وكمان أدعى لإيمان الكفرة، لاسيما أهل الكتاب " قــال ابن تيميه: والصواب الذي عليه المحققون انه ميت، وانه لم يدرك الإسلام ولو كان موجوداً في زمن النبي الله الوجب عليه أن يؤمن به ويجاهد معه، كما أوجب الله ذلك عليه وعلى غيره ولكان موجود في مكة والمدينة، ولكان حضوره مع الصحابة للجهاد معهم، وأعانتهم على الدين أولى به من حضوره عند قوم كفار ليرقع لهم سفينتهم ولم يكن مختفياً عن خير أمة أخرجت للناس وهو قد كان بين المشركين، ولم يحتجب عنهم، إلى أن يقول: " وإذا كان الخضر حيا دائما، فكيف لم يذكر النبي ﷺ ذلك قط ، ولا أخبر به أمته ، ولا خلفاؤه الراشدون ". وقول القائل: " أنه نقيب الأولياء : فيقال له من ولاه النقابة، وأفضل الأولياء أصحاب محمد علي، وليس فيهم، وعامة ما يحكى في هذا الباب من الحكايات بعضها كذب، وبعضها مبنى على ظن رجل، مثل شخص رأى رجلاً ظن أنه الخصير، وقال أنه الخضر، كما أن الرافضة ترى شخصاً تظن أنه الأمام المنتظر المعصوم، أو تدعى ذلك، وروى عن الأمام أحمد بن حنبل أنه قال-وقد ذكر له الخضر - من أحالك على غائب فما أنصفك وما ألقى هذا على ألسنة الناس إلا الشيطان " وحول هذا المعنى يقول الحافظ ابن حجر ": وأخرج النقاش أخبارا كثيرة تنل على بقائه، لا تقوم بشيء منها حجة، قاله ابن عطية، قال: ولو كان باقياً لكان له في ابتداء الإسلام ظهور، ولم يثبت شئ من ذلك " وبذلك نرى أن الخصر مات كما يموت أي بشر، والقول بحياته إلى الآن قول مبتدع، لا أصل لـه

في قرآن أو سنة، بل القرآن والسنة يبطلانه. ويقول الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية جـ١ صـ٠ ٣٩، وأما الذين ذهبوا إلى أنه قد مات ومنهم البخاري وإبراهيم الحربي وأبو الحسين بن المناوي والشيخ أبو الفرج بن الجوزى وقد انتصر لذلك وألف فيه كتاباً سماء "عجالة المنتظر في شرح حالة الخضر " فيحتج لهم بأشياء كثيرة منها قوله تعالى ﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ [الأنبياء: ٣٤] فالخضر إن كان بشراً فقد دخل في هذا العموم لا محالة، ولا يجوز تخصيصه منه إلا بدليل صحيح انتهى. والأصل عدمه حتى يثبت. ولم يذكر ما فيه دليل على التخصيص عن معصوم يجب قبوله. ومنها أن الله تعالى قال ﴿ وَإِذْ أَحُدُ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِينِ لَمَا آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول الله مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلك إصرى قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ﴾ [آل عمر إن: ٨١] قال ابن عباس ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه الميثاق لنن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه. وأمره أن يأخذ على أمته الميثاق، انسن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به وينصرنه. ذكره البخاري عنه. فالخضر إن كان نبياً أو ولياً، فقد دخل في هذا الميثاق، فلو كان حيا في زمن رسول الله ﷺ لكان أشرف أحواله، أن يكون بين يديه، يؤمن بما أنزل الله عليه، وينصره أن يصل أحد من الأعداء إليه، لأنه إن كان ولياً فالصديق أفضل منه، وإن كان نبياً فموسى أفضل منه. وقد روى الإمام أحمد في مسنده: حدثنا شريح بن النعمان، حدثنا هشيم، أنبأنا مجالد ،عن الشعبي، عن جابر بن عبد الله، أن رسول الله ﷺ قال: "والذي نفسى بيده لو أن موسى كان حيا ما وسعه إلا أن يتبعنى " . وهذا الذي يقطع به ويعلم من الدين علم الضرورة وقد الذي دلت عليه هذه الآية الكريمة أن الأنبياء كلهم لو فرض أنهم أحياء مكلفون في زمن رسول الله على الكانوا كلهم أتباعاً له، وتحت أوامره، وفي عموم شرعه. كما أنه صلوات وسلامه عليه لما اجتمع معهم ليلة الإسراء، رفع فوقهم كلهم، ولما هبطوا معه إلى بيت المقدس وحانت الصدلاة، أمره جبريل عن أمر الله أن يؤمهم، فصلى بهم في محل ولايتهم ودار إقامتهم فدل على أنه الإمام الأعظم، والرسول الخاتم المبجل المقدم، صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين. فإذا علم هذا – وهو معلوم عند كل مؤمن – علم انه لو كان الخضر حيا لكان من جملة أمة محمد والله وممن يقتدى بشرعه لا يسمعه إلا ذلك.

هذا عيسى بن مريم عليه السلام إذا نزل في آخر الزمان بحكم بهذه الشريعة المطهرة، لا يخرج منها ولا يحيد عنها، وهو أحد أولى العزم الخمسة المرسلين وخاتم أنبياء بنى إسرائيل والمعلوم أن الخضر لم ينقل بسند صحيح ولا حسن تسكن النفس إليه أنه اجتمع برسول الله في يوم واحد، ولم يشهد معه قتالاً في مشهد من المشاهد. وهذا يوم بدر يقول الصادق المصدوق فيما دعا به لربه عز وجل، واستنصره واستفتحه على من كفره: "اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد بعدها في الأرض وتلك العصابة كان تحتها سادة المسلمين يومئذ، وسادة في الملائكة حتى جبريل عليه السلام، كما قال حسان بن ثابت في قصيدة له في بيت يقال إنه أفخر بيت قالته العرب:

(وببئر بدر إذ وجوههم // جبريل تحت لوائنا ومحمد)

فلو كأن الخضر حياً لكان وقوف تحت هذه الراية أشرف مقاماته وأعظم غزواته. قال القاضى أبو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء الحنبلى: سئل بعض أصحابنا عن الخضر هل مات ؟ فقال: نعم. قال: وبلغني مثل هذا عن أبى طاهر بن الغبارى قال - وكان يحتج بأنه لو كان حيا لجاء إلى رسول الله على الفلارى قال الجوزى في العجالة . فإن كان حيا لجاء إلى رسول الله على الفلاء المواطن كلها ولكن لم يكن قيل الفهل يقال إنه كان حاضراً في هذه المواطن كلها ولكن لم يكن أحد يراه . فالجواب أن الأصل عدم هذا الاحتمال البعيد الذي يلزم منه تخصيص العموميات بمجرد التوهمات وقد صبح نزول جبريل في كتيبة من الملائكة بعد حضور الشيطان وجنده ومع خفائهم إلا أن القرآن منه ظهرهم لمن حضر أو غاب فلو كان الخضير معهم لأظهره القرآن

أيضاً: ﴿ إِذْ يُوحِي ربُّكُ إِلَى الملائكةِ أَنِّي معكم فَتُبتوا الذين عامنوا سالقي في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان ﴾ [الأنفال: ١٢]، ثم ما الحامل له على هذا الاختفاء وظهوره أعظم لأجره وأعلى في مرتبته وأظهر بمعجزته . ثم لو كان ياقياً بعده لكان تبليغه عن رسول الله ﷺ الأحاديث النبوية و الآيات القر آنية وإنكاره لما وقع من الأحاديث المكذوبة والروايات المقلوبة والأراء البدعية والأهواء العصبية وقتاله مع المسلمين في غزواتهم وشهوده جمعهم، وجماعاتهم ، ونفعه إياه ،ودفعه الضرر عنهم ممن سواهم وتسديده العلماء، والحكام وتقريره الأدلة ، والأحكام أفضل ما يقال عنه من كنونه في الأمصار. وجوبه الفيافي والأقطار. وإجتماعه بعباد لا يعرف أحوال كثير منهم، وجعله لهم كالنقيب المترجم عنهم. وهذا الذي ذكرناه لا يتوقف أحد فيه بعد التفهيم والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم. ومن ذلك ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله رضي الله الله الله العشاء ثم قال: " الرأيتم ليلتكم هذه فإنه إلى مائة سنة لا يبقى ممن هو على وجه الأرض اليوم أحد". وفي رواية "عين تطرف" . قال ابن عمر: فوهم الناس في مقالة رسول الله على هذه وإنما أراد انخرام قرنه.قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، أنبأنا معمر، عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله وأبو بكر بن سليمان بن أبي خيثمة أن عبد الله بن عمر قال: صلى رسول الله ﷺ ذات أبيلة العشاء في آخر حياته فلما سلم قام فقال: "أرأيتم ليلتكم هذه فإن على رأس مائة سنة لا يبقى ممن على ظهر الأرض أحد ". وأخرجه البخاري ومسلم من حديث الزهرى.

وقال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن أبى عدى، عن سليمان التيمى، عن أبى نضرة، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله تلاقبل موته بقليل أو بشهر: "ما من نفس منفوسة أو ما منكم من نفس اليوم منفوسة يأتى عليها مائة سنة وهي يومئذ حية "وقال أحمد: حدثنا موسى بن داود، حدثنا ابن لهيعة، عن أبى الزبير، عن جابر عن النبي

أنه قال قبل أن يموت بشهر: "يسألونى عن الساعة وإنما علمها عند الله أقسم بالله ما على الأرض نفس منفوسة اليوم يأتى عليها مائة سنة ". وهكذا رواه مسلم من طريق أبى نضرة وأبى الزبير كل منهما عن جابر بن عبد الله به نحوه، وقال الترمذى: حدثتا عباد، حدثتا أبو معاوية، عن الأعمش عن أبى سفيان، عن جابر قال: قال رسول الله على الأرض من نفس منفوسة يأتى عليها مائة سنة " . وهذا أيضا على شرط مسلم.

قال ابن الجوزى فهذه الأحاديث الصحاح تقطع دابر دعوى حياة الخضر. قالوا فالخضر إن لم يكن قد أدرك زمان رسول الله على كما هو المظنون الذي يترقى في القوة إلى القطع فلا إشكال. وإن كان قد أدرك زمانه فهذا الحديث يقتضى أنه لم يعش بعد مائة سنة فيكون الآن مفقوداً لا موجوداً لأنه داخل في هذا العموم والأصل عدم المخصص له حتى يثبت بدليل صحيح يجب قبوله والله أعلم .وقد حكى الحافظ أبو القاسم السهيلي في كتابه " التعريف والإعلام " عن البخاري وشيخه أبي بكر بن العربي أنه أدرك حياة النبي راكن مات بعده لهذا الحديث وفي كون البخاري رحمه الله يقول بهذا وأنه بقي إلى زمان النبي 繼 نظر. ورجح السهيلي بقاءه وحكاه عن الأكثرين. قال وأما اجتماعه مع النبى ﷺ وتعزيته لأهل البيت بعده فمروى من طرق صحاح ثم ذكر ما تقدم مما ضعفناه ولم يورد أسانيدها والله أعلم، وعليه فان القول القاطع، والرأى الساطع، والحكم الشافي، والقول الكافي هو ما فيه هدانا قول مولانا " وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد" فيجب أن يكون موضوع البحث هل الخضر بشرا؟ فيدخل في عموم الاية- ولا مخصص له- أو أنه غير بشر؟ كما قال بعضهم-فهو من أمور الغيب " وما هو على الغيب بضنين" ونحن بذلك من المؤمنين. وعلى فرض بقائه عليه السلام فأين هو من أمواج الفتن المتلاطمة التي أذاقت المسلمين على مر السنين مر الهزائم والنكبات من الحروب الصليبية أو الخروج من أشبيليه أو في فلسطين أو في البوسنة والهرسك أو في الشيشان أو في جنوب الفلبين أو في كشمير. ان بقائه عليه السلام مع هذه الفتن فيه تقصير عظيم وهذا ما لا ننسبه له.

تاسعاً: ولى أم نبى .؟!

من الأمور المعلومة من الدين بالضرورة أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسول وكذلك كل نبي ولي وليس كل ولى نبي، ولقد تتازع الناس نبوة الخضر وولايته، كل أدلى بدلوه، وفند حججه وأدلته وحسبك الرازى مائعًا وابن كثير مثبتًا.

أ) الأدلة على أنه ولى وليس نبى: يقول العلامة فخر الدين الرازى في تفسيره الكبير ج٢٦ صـ١٤٨ الأكثرون إن ذلك العبد كان نبيا واحتجوا عليه بوجوه الحجة الأولى: أنه تعالى قال ﴿ آتيناه رحمة من عندنا ﴾ والرحمة هي النبوة بدليل قوله تعالى: "أهم يقسمون رحمة بك " وقوله: ﴿ وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك ﴾ والمراد من هذه الرحمة النبوة. ولقائل أن يقول نسلم أن النبوة رحمة، أما لا يلزم أن يكون كل رحمة نبوة.

الحجة الثانية: قوله تعالى: ﴿ وعلمناه من لدنا علماً ﴾ زهدا يقتضي أنه تعالى علمه لا بواسطة تعليم معلم ولا بإرشاد مرشد وكل من علمه الله لا بواسطة البشر وجب أن يكون نبيا يعلم الأمور بالوحي من الله . وهذا الاستدلال ضعيف لأن العلوم الضرورية تحصل ابتداء من عند الله وذلك لا يدل على النبوة.

الحجة الثالثة: أن موسى عليه السلام قال " هل اتبعك على أن تعلمنى " والنبى لا يتبع غير النبي في التعليم وهذا أيضا ضعيف لأن النبي لا يتبع غير النبي في العلوم التي باعتبارها صار نبيا أما تلك العلوم فلا.

الحجة الرابعة: أن ذلك العبد أظهر الترفع على موسى حيث قال له ﴿ وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ﴾ وأما موسى فأنه أظهر قمة التواضع له حيث قال ﴿ ولا أعصى لك أمرا ﴾ وكل ذلك يدل على أن ذلك العالم كان فوق موسى • ومن لا يكون نبياً لا يكون فوق نبياً !

وهذا أيضا ضعيف أنه يجوز أن يكون غير النبي فوق النبي في علوم لا تتوقف نبوته عليها. فلما قلتم إن ذلك لا يجوز. فإن قالوا لأنه يوجب التنفيذ قلنا فإرسال موسى إلى التعلم منه بعد إنزال الله عليه التوراة وتكليمه بغير واسطة يوجب التنفيذ. فإن قالوا إن هذا لا يوجب التنفيذ فكذا القول فيما ذكروه وهذا من صور الدور والتسلسل.

الحجة الخامسة: أحتج الأصم على نبوته بقوله في أثناء القصدة ﴿ وما فعلته عن آمري ﴾ ومعناه فعلته بوحي الله وهو يدل على النبوة. وهذا أيضا ضعيف وضعفه ظاهر.

الحجة السادسة على ما روى أن موسى عليه السلام لما وصل إليه قال السلام عليكم فقال وعليك السلام يا نبى بنى إسرائيل. فقال موسى عليه السلام من عرفك هذا؟ قال الذي بعثك إلى قالوا وهذا يدل على أنه إنما عرف ذلك بالوحي، والوحي لا يكون إلا مع النبوة والقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون ذلك من باب الكرامات والإلهامات، وذكر مجد الدين الفيروز ابادى في البصائر جــ حــ حــ الا قال : هو نبى واختلف في كونه مرسلا وقال أبو القاسم القشيرى في الرسالة لم يكن الحضر نبيا وإنما كان وليا. وقال قاضى القضاة الماوردى في تفسيره، قيل هو ولى. وقيل نبى، وقيل من الملائكة. وهذا الثالث غريب ضعيف أو باطل .

يقول الأستاذ الدكتور جمال مصطفى النجار تحت عنوان ما نراه راجحا : وأنى في هذه المسئلة أميل إلى رأى من قال بعدم نبوته لعدم نص صريح في ذلك من القرآن أو السنة من جهة ولعدم وجاهة الأدلة التي ذكرها من قال بنبوته من ناحية أخرى واذلك وجدنا فخر الدين الرازى يعتدها بكل يسر وسهولة ولعل أقوى ما يستدل به هؤلاء على نبوته أمران : الأمر الأول : أن موسى النبي تعلم على يديه . فدل ذلك على نبوته وإلا فكيف يأخذ النبي علما ممن هو أدنى منه؟ ، الأمر الثانى: أن الخضر لما فعل أمورا عجيبة أنكرها موسى ولم يستطع عليها صبرا. أوضح له في نهاية الأمر الحكمة من ذلك ثم قال له " وما

فعلته عن أمرى " أي أنه فعل ذلك بأمر من الله ولا يكون ذلك إلا بوحى فدل ذلك على نبوته. ثم أجاب الأستاذ الدكتور جمال مصطفى عن الأمر الأول نقلاً عن الإمام الشوكاني في فتح القدير جـ ٣ صد ٢٩٩ ، وليس في ذلك ما يدل على أن الخضر أفضل من موسى فقد يأخذ الفضل عن الفاضل وقد يأخذ الفاضل عن المفضول ، إذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الآخر. (كما علم جبريل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم "علمه شديد القوى") . أما الأمر الثاني فانا لا نخالفهم في أن ما فعله الخضر، ما فعله إلا بوحي من الله ولكن مفهوم الوحى أوسع وأعم من قصره على النبوة ألا ترى إلى قوله تعالى ا ﴿ وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتاً ﴾ (النحل ٦٨) فإن المعنى هذا ألهمها وإلى قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أُوحِيتَ إِلَى الْحُوارِيينَ أن آمنوا بي وبرسولي (المائدة) فإن المقصود به هنا الأمر . وأيضا فإن الله تعالى يقول مخاطبا موسى : ﴿ إِذْ أُوحِينًا إِلَى أَمِكُ مَا يُوحِي ﴾ (طه ۳۸) قال الفخر الرازي جـ ۲۲ صـ ۵۱ ، فالا يجوز أن يكون المراد من هذا الوحى الواصل للأنبياء وكيف لا نقول ذلك والمرأة لا تصلح للقضاء والإمامة، فكيف تصلح للنبوة، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم ﴾ (يوسف ١٠٩) ومن هذا كله يظهر بوضوح أن الوحى لا يقتصر معناه على النبوة، وأن من أوحى الله تعالى إليه بشيء لا يترتب عليه أن يصير نبيا ومما يدل على ذلك الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه "أن رجلا ذهب ليزور صديقًا له فأرسل الله اليه ملكا على الطريق ليخبره بمحبة الله له حيث يقول له الملك " فإنى رسول الله إليك بأن الله قد أحبك كما أحببته فيك " فهل صار هذا الرجل نبياً لأن الله أوحى له ذلك عن طريق ملك من الملاتكة ؟ وعلى ذلك فإننا نقول إن ما فعله الخضر إنما هو يوحى من الله البلوغ الخضر مرتبة عظيمة في الدين حتى صار وليا صالحا والله يتولى الصالحين ولكن ذلك لا يستلزم نبوته. قال الماوردي: الخضر لم يكن نبيا لأن النبي هو الراعى والخضر كان

مطلوبا ولم يكن داعيا طالبا.

ب) الأدلمة على أنه نبى وليس ولى :

يقول ابن كثير في البداية والنهاية ص ٣٢٨ جـ ١ مدللاً سياق القصة على نبوته من عدة وجوه:

أحدها: قوله تعالى ﴿ فوجد عبداً من عبادنا آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً ﴾ [الكهف: ٦٥]. الثاني: قول موسى له ﴿ هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشداً. قال إنك لن تستطيع معي صبراً وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا. قال ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمراً . قال فإن اتبعتني فلا تسألني عن شئ حتى أحدث لك منه ذكرا) [الكهف: ٦٦-٧٠] فلو كان وليا وليس بنيي لن يخاطبه موسى بهذه المخاطبة ، ولم يرد على موسى هذا الرد، بل موسى إنما سأل صحبته لينال ما عنده من العلم الذي أختصه الله به دونه فلو كان غير نبي لم يكن معصوما ولم تكن لموسى- وهو نبي عظيم ورسول كريم واجب العصمة- كبير رغبة ولا عظيم طلبه في علم ولى غير واجب العصمة، ولما عزم على الذهاب إليه و التفتيش عليه ولو أنه يمضى حقبًا من الزمان قبل ثمانين سنة ثم لما اجتمع به تواضع له وعظمه واتبعه في صورة مستفيد منه، دل على انه نبي مثله يوحي إليه كما يوحي إليه وقد خص من العلوم الدينية والأسرار النبوية بما لم يطلع الله عليه موسى الكليم نبى بنى إسرائيل الكريم، وقد احتج بهذا المسلك بعينه الرماني على نبوة الخضر عليه السلام. الشالث: أن الخضر اقدم على قتل ذلك الغلام وما ذلك إلا أوحى إليه من الملك العلام. وهذا دليل مستقل على نبوته، وبرهان ظاهر على عصمته لأن الولى لا يجوز له الأقدام على قتل النفوس، بمجرد ما يلقى في خلده، لأن خاطره ليس بواجب العصمة إذ يجوز عليه الخطأ بالاتفاق. ولما اقدم على قتل ذلك الغلام، الذي لم يبلغ الحلم علما منه بأنه إذا بلغ بكفر و يحمل أبويه على الكفر اشدة محبتهما له فيتابعانه عليه ففي قتله مصلحة عظيمة تربو على بقاء مهجته صيانة لأبويه عن الوقوع في الكفر وعقوبته، دل ذلك على نبوته وانه مؤيد من الله بعصمته، وقد رأيت الشيخ أبا الفرج ابن الجوزى طرق هذا المسلك بعينه في الاحتجاج على نبوة الخضر وصححه، وحكى الاحتجاج عليه الرمانى أيضاً. الرابع: انه لما فسر الخضر تأويل تلك الأفاعيل لموسى ووضح له عن حقيقة أمره وجلى،قال بعد ذلك كله ورحمة من ربك و ما فعلته من آمري ﴾ ["الكهف: ٨٦] يعنى ما فعلته من تلقاء نفسي، بل (أمر) بل أمرت به وأوحى إليه فيه . فدلت هذه الوجوه على نبوته ولا ينافى ذلك حصول ولايته بل ولا رسالته كما قالمه آخرون. وأما كونه ملكا من الملائكة فقول غريب جدا وإذا ثبتت نبوته كما ذكرناه لم يبق لمن قال بولايته وان الولى قد يطلع على حقيقة الأمور دون أرباب الشرع الظاهر، مستند يستندون إليه ولا معتمد يعتمدون عليه.

روى عن مكحول عن كعب الأحبار قال: "أربعة من الأنبياء أحياء أمان لأهل الأرض اثنان في الأرض الخضر والباس، واثنان في السماء إدريس وعيسى"، وحكى ابن عطية البغوى عن أكثر أهل العلم أنه نبي، ثم اختلفوا هل هو رسول أم لا؟ ذكره ابن حجر جـــة صد٠٠٥ فتح البارى.

ما الحكم الشرعى في رجل ظاهر الصلاح يرتكب احدى الكبائر المنصوص عليها كالقتل أو الزنا أو السرقة أو ترك الصلاة أو غيرها فهل نقيم عليه الحد الشرعي؟ أو نعلل فعله بأنه الهام أو وحى أو فتح لم يطلع عليه خاصة العلماء والحكماء فضلاً عن عامتهم؟ هذا سؤال أعلم مقدما اجابته فهل ما فعله الخضر عليه السلام يدخل تحت الهامات الاولياء أم يدخل تحت وحى الانبياء؟ فلو كانت الاولى لفتح باب عظيم من أبواب الفتنة يصوغ لمدعى الولاية ارتكاب المحرمات بل والكبائر! فالخضر نبى وما فعله فعن وحى لا يجوز لاحد الاقتداء به فى هذه الافعال بدعوى ولايته وقد صح عن رسول الله على أنه قال "أمرنا أن نحكم بالظاهر".



الباب انتاني

سيدنا آدم والخضر سيدنا ثوح والخضر سيدنا الياس والخضر دو القرنين والخضر سيدنا موسى والخضر القديس مار جرجس والخضر الدجال الأعور والخضر خاتم النبيين والخضر الأمة المحمدية والخضر

سيدنا آدم والخضر

روى الدارقطنى في الأفراد من طريق رواد بن الجراح عن مقاتل بن سليمان عن الفحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: هو ابن آدم لصلبه ونسئ له في أجله، حتى يكذب الدجال، وعقب ابن حجر على السند بقوله (رواد بن الجراح ضعيف ومقاتل لم يسمع من ابن عباس) وقال بن حجر في فتح البارى وهو ضعيف منقطع وقال ابن كثير في البداية وهذا منقطع وغريب.

وذكر أبو حاتم السجستاني في كتاب المعمريان قال حدثتا مشيختنا منهم أبو عبيدة معمر بن المثني قال انه ابن قابيل بن آدم وعقب عليه بقوله وهذا معضل صـ الرسالة، صـ ٥٩ جـ قتح الباري وقال ابن كثير صـ ٣٦٦ جـ البداية "قال الحافظ ابن عساكر يقال انه الخضر بن آدم عليه السلام لصلبه "وقال في صـ ٣٢٨ جـ و أما الخلاف في وجوده إلى زماننا هذا فالجمهور على انه باق إلى اليوم قيل لأنه دفن آدم بعد خروجهم من الطوفان فنالته دعوة أبيه آدم بطول الحياة وذكر ابن اسحق صـ ٣٢٦ البداية وهذا مفصل .

سيدنا نوح والخضر

ذكر ابن إسحاق في المبتدأ أن آدم عليه السلام لما حضرته الوفاة اخبر بنيه أن الطوفان سيقع بالناس، أوصاهم إذا كان ذلك أن يحملوا جسده معهم في السفينة وان يدفنوه معهم في مكان عينه لهم. فلما كان الطوفان حملوه معهم، فلما هبطوا إلى الأرض أمر نوح بنيه أن يذهبوا ببدنه فيدفنوه حيث أوصى. فقالوا أن الأرض ليست بها أنيس وعليها وحشة فحرضهم وحثهم على ذلك. وقال أن آدم دعا لمن يلي دفنه بطول العمر، فهابوا المسير إلى ذلك الوقت، فلم يزل جسده عندهم حتى كان الخضر هو الذي تولى دفنه وأنجز الله ما وعده فهو يحيي إلى ما شاء الله له أن يحيي.

سيدتا إلياس والخضر

"وقيل انه الخضر بن مالك وهو أخو إلياس " قاله السدى صـ ٣٨٠ جـ ١ البداية، فقال الله تعالى بعد قصمة موسى وهارون من سورة الصافات ﴿ وإن إلياس لمن المرسلين الذ قال لقومه ألا تتقون. أتدعون بعلاً وتذرون احسن الخالقين .الله ربكم ورب آباعكم الأولين فكذبوه فاتهم لمحضرون إلا عباد الله المخلصين. وتركنا عليه في الآخرين سلام على الماسين .إنا كذلك نجزى المحسنين. انه من عبادنا المؤمنين (الصافات: ١٢٣-١٣٢) فعلماء النسب يقولون هو الياس التشبى ويقال ابن ياسين ابن فنحاص بن العيزار بن هارون. وقيل إلياس بن العازر بن العيزار بن هارون بن عمران. قالوا وكمان إرساله إلى أهل بعلبك غربى دمشق فدعاهم إلى الله عز وجل وان يتركوا عبادة صنم لهم كانوا يسمونه بعلا وقيل كانت امرأة اسمها بعل والأول أصح. ولهذا قال لهم ﴿ أَلا تتقون أتدعون بعلاً وتذرون احسن الخالقين . الله ربكم ورب آباءكم الأولين ﴾ (الصافات: ١٢٤ - ١٢١) فكذبوه وخالفوه وأرادوا قتله فيقال انه هرب منهم واختفى عنهم. قال أبو يعقوب الأذرعي عن يزيد بن عبد الصمد عن هشام بن عمار قال: وسمعت من يذكر عن كعب الأحبار انه قال أن إلياس اختفى من ملك قومه في الغار الذي تحت الدم عشر سنين، حتى اهلك الله الملك وولى غيره فأتاه إلياس فعرض عليه الإسلام فأسلم واسلم من قومه خلق عظيم غير عشرة آلاف منهم فأمر بهم فقتلوا عن آخرهم. فقال ابن أبى الدنيا حدثتي أبو محمد القاسم بن هاشم، حدثنا عمر بن سعيد الدمشقي، حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن بعض مشيخة دمشق قال: أقام إلياس عليه السلام هاريا من قومه في كهف جبل عشرين ليله. أو قال أربعين ليله تأتيه الغربان برزقه. وقال محمد بن سعد كاتب الراقدى: أنبأنا هشام بن محمد بن السائب الكلبي، عن أبه قال: أول نبى بعث إدريس ثم نوح ثم إبر اهيم ثم إسماعيل ثم اسحق ثم يعقوب ثم يوسف ثم لوط ثم هود شم صالح شم شعيب شم موسى وهارون ابنا عمران شم إلياس

التشيبي بن العازر بن هارون بن عمران بن قاهث بن العوى بن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم عليهم السلام هكذا قال وفى هذا الترتيب. وقال مكحول عن كعب اربعة أنبياء أحياء اثنان في الأرض إلياس والخضر واثنان في السماء إدريس وعيسى (عليهم السلام). وقد قدمنا قول من نكر أن إلياس والخضر يجتمعان في كل عام في شهر رمضان ببيت المقدس، وانهما يحجان كل سنة و يشربان من زمزم شربة تكفيهما إلى مثلها من العام المقبل. وأوردنا الحديث الذي فيه انهما يجتمعان بعرفات كل سنة. وبينا انه لم يصبح شئ من ذلك وان الذي يقوم عليه الدليل: أن الخضر مات، وكذلك إلياس عليهما السلام. وما ذكره وهب بن منبه وغيرة: انه لما دعا ربه عز وجل أن يقبضه إليه لما كذبوه وآذوه فجاءته دأبه لونها لون النار فركبها وجعل الله له ريشا والبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وصبار ملكيا بشريا سماويا ارضيا وأوصى إلى اليسع بن اخطوب ففي هذا نظر وهو من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب بل الظاهر أن صحتها بعيده والله واعلم. فأما الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البهيقي: اخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثتي أبو العباس احمد بن سعيد المعداني ببخاراً حدثتا عبد الله بن محمود ،حدثنا عبدان بن سنان، حدثنى احمد بن عبد الله البرقى، حدثنا يزيد بن يزيد البلوى، حدثنا أبو إسحاق الفزارى، عن الأوزاعى عن مكحول، عن انس بن مالك قال: كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فنزلنا منزلاً فإذا رجلاً في الوادي يقول: اللهم اجعلني من أمة محمد على المرحومة المغفورة المثاب لها قال: فأشرفت على الوادي فإذا رجلا طوله اكثر من ثلاثمائة ذراع فقال لى: من أنت؟ فقلت: أنس بن مالك خادم رسول الله على قال: فأين هو قلت: هو ذا يسمع كلامك قال فأتاه فأقرته السلام وقل له أخوك إلياس يقرئك السلام. قـال فـأتيت النبـي ﷺ فأخبرته فجاء حتى لقيه فعانقه وسلم عليه ثم قعدا يتحادثان فقال يا رسول الله إنى ما آكل في السنة إلا يوماً وهذا يوم فطرى فآكل أنا وأنت قال: فنزلت عليهما مائدة من السماء عليها خبز وحوت وكرفس

فأكلا وأطعمي وصليا العصر، ثم ودعه (ثم رأيته) مر في السحاب نحو السماء. فقد كفانا البهيقى أمره وقال: هذا حديث ضعيف بمرة والعجب أن الحاكم أبا عبد الله النيسابوزي أخرجه في مستدركه على الصحيحين وهذا مما يستدرك به على المستدرك فإنه حديث موضوع مخالف للأحاديث الصحاح من وجوه . ومعناه لا يصح أيضا فقد تقدم في الصحيحين أن رسول الله على قال: "أن الله خلق آدم طوله ستون ذراعاً في السماء إلى أن قال ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن" وفيه انه لم يأت إلى رسول الله على حتى كان هو الذي ذهب إليه. وهذا لا يصح لأنه كان أحق بالسعى إلى بين يدى خاتم الأنبياء. وفيه انه يأكل في السنة مرة وقد تقدم عن وهب انه سلبه الله لذة المطعم والمشرب وفيما تقدم عن بعضهم انه يشرب من زمزم كل سنة شربة تكفيه إلى مثلها من الحول الآخر. وهذه أشياء متعارضة وكلها باطلة لا يصح شئ منها. وقد ساق بن عساكر هذا الحديث من طريق أخرى واعترف بضعفها وهذا عجب منه كيف تكلم عليه فإنه أورده من طريق حسين بن عرفة عن هانيء بن الحسن عن بقية عن الأوزاعي عن مكمول· عن واثلة عن ابن الأسقع فذكر نحو هذا مطولاً وفيه أن هذا كان في غزوة تبوك وانه بعث إليه رسول الله ﷺ أنس بن مالك وحذيفة بن اليمان قالا: فإذا هو أعلى جسما بذراعين أو ثلاثة واعتذر بعدم قدرته لئلا تنفر الإبل وفيه انه لما اجتمع به رسول الله ﷺ أكلا من طعام الجنة وقال: أن لى في كل أربعين يوما أكلة وفي المائدة خبز ورمان وعنب وموز ورطب ويقال ما عدا الكراث وفيه أن رسول الله على سأله: عن الخضر فقال: عهدى به عام أول وقال لى انك ستلقاه قبلي فأقرئه منى السلام. وهذا يدل على أن الخضر والباس بتقدير وجودهما وصحة هذا الحديث لم يجتمعا به إلى سنة تسع من الهجرة وهذا لا يسوغ شرعاً وهذا موضوع أيضاً، وقد أورد بن عساكر طرقاً فيمن اجتمع بإلياس من العباد وكلها لا يفرح بها لضعف إسنادها أو لجهالة المسند إليه فيها. ومن أحسنها ما قاله أبو بكر بن أبي الدنيا: حدثتي

بشر بن معاذ حدثنا حماد بن واقد عن ثابت قال: كنا مع مصعب بن الزبير بسواد الكوفة فدخلت حائطاً أصلى فيه ركعتين فافتتحت : ﴿ حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول ﴾ فإذا رجلاً من خلفي على بغلة شهباء عليه مقطعات يمنية فقال لى إذا قلت غافر الذنب فقل: يا غافر الذنب اغفر لى ذنبى. وإذا قلت قابل التوب فقل: يا قابل التوب تقبل توبتى. وإذا قلت شديد العقاب فقل: يا شديد العقاب لا تعاقبني. وإذا قلت ذي الطول فقل: يا ذا الطول تطول على برحمة فالتفت فإذا لا أحد وخرجت فسألت: مر بكم رجلاً على بغلة شهباء عليه مقطعات يمنية ؟ فقالوا ما مر بنا أحد فكانوا لا يرون إلا أنه إلياس. وقوله تعالى ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمُ لمحضرون ﴾ [الصافات : ١٢٧] أي للعذاب إما في الدنيا والآخرة أو في الآخرة. ولأول أظهر على ما نكره المفسرون والمؤرخون ﴿ وقوله إلا عباد الله المخلصين ﴾ [الصافات :١٢٨] أي إلا من آمن منهم وقوله ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ﴾ الصافات : ١٢٩] أي أيقنا بعده ذكراً حسناً له في العالمين فلا يذكر إلا بخير ولهذا قال السلام على المياسين ﴾ [الصافات : ١٣٠] أي سلام على إلياس. العرب تلحق النون في أسماء كثيرة وتبدلها من غيرها كما قالوا إسماعيل. وإسماعين وإسرائيل وإسرائين وإلباس والياسين. ومن قرأ سـلام علـي آل ياسين أي على آل محمد وقرأ ابن مسعود وغيره سلام على الدراسين. ونقل عنه من طريق إسحاق عن عبيدة بن ربيعة عن ابن مسعود أنه قال: إلياس هو إدريس وإليه ذهب الضحاك بن مزاحم وحكاه قتادة ومحمد بن إسحاق والصحيح أنه غيرهما تقدم والله أعلم. وقد روى الحافظ ابن عساكر بإسناده إلى السدى: أن الخضر وإلباس كانا أخوين وكان أبوهما ملكا فقال إلياس الأبيه: إن أخي الخضر الا رغبة له في الملك، فلو أنك زوجته لعله يجيء منه ولد يكون الملك لــه فزوجه أبوه بامرأة حسناء بكر، فقال لها الخضر إنه لا حاجة لي في النساء فإن شئت أطلقت سراحك وإن شئت أقمت معى تعبدين الله عز وجل وتكتمين على سرى؟ فقال نعم وأقامت معه سنة. فلما مضت السنة دعاها الملك فقال إنك شابة وإبني شاب فأين الولد فقالت إنما الولد من عند الله إن شاء كان وإن لم يشأ لم يكن. فأمره أبوه فطلقها وزوجه بأخرى ثيباً قد ولد لها فلما زفت إليه قال لها كما قال للتي قبلها فأجابت إلى الإقامة عنده فلما مضت السنة سألها الملك عن الولد فقال إن ابنك لا حاجة له بالنساء فتطلبه أبوه فهرب، فأرسل وراءه فلم يقدروا عليه. فيقال إنه قتل المرأة الثانية لكونها أفشت سره من أجل ذلك، وأطلق سراح الأخرى، فأقامت تعبد الله في نواحي تلك المدينة، فمر بها رجل يوما فسمعته يقول بسم الله فقالت له: أنى لك هذا الاسم فقال إنى من أصحاب الخضر فتزوجته فولدت له أو لادا. ثم صار من أمرها ماشطة بنت فرعون فبينما هي تمشطها إذ وقع المشط من يدها فقالت: بسم الله فقالت إبنة فرعون: أبي؟ فقالت: لا ربى وربكم ورب أبيك الله فأعلمت أباها فأمر بنقرة من نحاس، فأحميت ثم أمر بها فألقيت فيه، فلما عاينت ذلك تقاسعت أن تقع فيها فقال لها ابن معها صغير يا أمه أصبري فإنك على الحق فالقت نفسها في النار فماتت رحمها الله وقال الحافظ أبو القاسم ابن عساكر: أنبأنا أبو القاسم بن المحصين، أنبأنا أبو طالب محمد بن محمد، أنبأنا أبو إسحق المزكى، حدثتا محمد بن إسحق بن خزيمة، حدثتا محمد بن أحمد بن يزيد، أملاه علينا بعبادنا، أنبأنا عمرو بن عاصم، حدثنا الحسن بن رزين عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس قال: ولا أعلمه إلا مرفوعاً إلى النبي علي قال: " يلتقي الخضر وإلباس كل عام في الموسم، فيحلق كل واحد منهما رأس صاحبه، ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات: بسم الله ما شاء الله، لا يسوق الخير إلا ما شاء الله، لا يصرف الشر إلا الله ما شاء الله، ما كان من نعمة فمن الله ما شاء الله، لا حول ولا قوة إلا بالله . وقال ابن عباس: من قالهن حين يصبح وحين يمسى ثلاث مرات، أمنه الله من الغرق والحرق والسرق. قال: وأحسبه قال: ومن الشيطان والسلطان والحية والعقرب. قال الدارقطني في الأفراد هذا حدیث غریب من حدیث ابن جریج لم یحدث به غیر هذا الشیخ یعنی الحسن بن رزين هذا. وقد روى عنه محمد بن كثير العبدى أيضاً ومع هذا قال فيه الحافظ أبو أحمد بن عدى ليس بمعروف. وقال الحافظ أبو جعفر العقيلي مجهول وحديثه غير محفوظ. وقال أبو الحسن بن المنادي هو حديث واه بالحسن بن رزين. وقد روى ابن عساكر نحوه من طريق على بن الحسن الجهضمي وهو كذاب عن ضمرة بن حبيب المقدسي عن أبيه عن العلاء بن زياد القشيري عن عبد الله بن الحسن، عن أبيه، عن جده، عن على بن أبى طالب مرفوعا قال: يجتمع كل يوم عرفة بعرفات جبريل وميكائيل وإسرافيل والخضر وذكر حديثا طويلاً موضوعاً تركنا إيراده قصدا ولله الحمد. وروى ابن عساكر من طريق هشام ابن الخالد، عن الحسن بن يحيى الخشني، عن ابن أبي رواد، قال إلياس والخضر يصومان شهر رمضان ببيت المقدس، ويحجان في كل سنة، ويشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما إلى مثلها من قابل. يقول الإمام الغزالي في الاحياء جدا صد٥٦٩ " يقال أن الخضر وإلباس عليهما السلام إذا التقيا في كل موسم لم يفترقا إلا عن هذه الكلمات بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ما شاء الله كل نعمة من الله ، ما شاء الله الخير كله بيد الله، ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله فمن قالها ثلاث مرات إذا أصبح أمن من الحرق والغرق والسرق إن شاء الله تعالى ".

وقال "إسحاق بن إبراهيم الحنبلي "في كتاب "الرماح "له: عن رجل كان مرابطاً في "بيت المقدس "وب "عسقلان "، قال : بينما أنا أسير في وادى الأردن "إذا أنا برجل في ناحية الوادى "قائم يصلى فإذا بسحاية تظله من الشمس ، فوقع في قلبي إنه "الياس "النبي فأتيته ، فسلمت عليه "فأنفلت من صلاته ، فرد السلام "فقلت له من أنت يرحمك الله ؟ فلم يرد على شيئا فأعدت عليه القول مرتين "فقال : أنا "الياس "النبي "فأذنتي رعدة شديدة "خشيت على عقلى ان يذهب فقلت له : إن رأيت - رحمك الله - أن تدعوا لي أن يذهب الله عنى ما أجد حتى أفهم حديثك . قال : فدعا لي ثمان دعوات "فقال : يا بر ، أي رحيم ، يا قيوم "يا حي "يا حنان "يا منان . فذهب عنى ما كنت

أجد فقات: إلى من بعثت ؟ قال " الى " أهل بعلبك " . قلت : فهل يوحى البيك اليوهم ؟ فقال : أما من بعثت "محمد " خاتم النبيين – فلا . قلت : فكم من النبياء فى الحياة؟ قال : أربعة : أنا و " الخضر " فى الأرض و " لإريس " و "عيسى " فى السماء . فقلت : فهل تلتقى أنت والخضر ؟ قال نعم . فى كل عام من عرفات . قلت فما حديثكما ؟ قال ك يأخذ من شعرى وآخذ من شعره . فقلت فكم الابدال ؟ قال : هم ستون رجلا : شمسون ما بين " عريش مصر" الى شاطىء " الفرات " ورجلان " بالمصيصة " ورجل "بأنطاكية " وسبعة فى سائر الأمصار بهم يشقون الغيث وبهم ينصرون على العدو وبهم يقيم الله أمر الدنبا حتى إذا أراد النباك الدنيا أماتهم جميعا ، فى إسناده جهالو ومتروكون .

وقال " أبو الحسين بن المنادي " في الحزء المذكور : حدثني " أبو عمر التتصيبي "قال: خرجت أطلب " مسلمه بن مصقلة "ب " الشام" وكان يقال أنه من الأبدال ، فلقيته ب " و ادى الأردن " فقال لي ا أخبرك بشيء رأيته اليوم في هذا الوادى ؟ قبال ا قلت : بلسي . قبال . دخلت هذا الوادى فإذا أنا بشيخ يصلى إلى شجرة ، فألقى في روعى أنه إلياس النبي ، فدنوت منه، فسلمت عليه، فركع، فلما جلس سلم عن يمينه وعن شماله، ثم أقبل على فقال: وعليك السلام . فقلت: من أنت يرحمك الله ؟ قال : أنا " إلياس " النبي. قال: فأخذتني رعدة شديدة حتى خررت على قفاى. قال فدنا منى، فوضع يده بين ثديى، فوجدت بردها بين كتفى. فقلت: يا نبى الله. ادع الله أن يذهب عنى ما أجد، حتى أفهم كلامك عنك فدعا له بثمانية أسماء: خمسة منها بالعربية وثلاثة منها بالسريانية، فقال : يا واحد ، يا أحد، يا صمد، يا فرد، يا وتر. ودعا بالثلاثة الأسماء الأخر، فلم أعرفها ، ثم أخذ بيدى فأجلسني، فذهبت عنى ما كنت أجد فقلت يا نبى الله ألم ترى هذا الرجل ما يصنع؟ اعنى " مروان بن محمد " - وهو يومنذ يحاصر " أهل حمص" فقال لى وما له, جبار عات على الله فقلت: يا نبى الله إما انى فقد مررت به فأعرض عنى فأنى لم أهو أحد الفريقين، وإنا أستغفر الله و أتوب اليه. قال: فأقبل على بوجهه، ثم قال لى : قد أحسنت هكذا، فقل ثم لا تعد. قلت: يا نبي الله هل في الأرض اليوم من الأبدال احد؟ قال : نعم هم ستون رجلا، منهم خمسون فيما بين العريش الى الفرات ومنهم ثلاثة بالمصيصة وواحد بأنطاكية وسائر امصار العرب فقلت: يا نبى الله هل تلتقى أنت و "الخضر " ؟ قال: نعم. نلتقى كل موسم ب "منى ". قلت: فما يكون من حديثكما؟ قال: يأخذ من شعرى وآخذ من شعره. قلت. يا نبى الله إنى رجل خلو. ليست لى زوجة ولا ولد، فإن رأيت أن تأذن لى فأصحبك وأكون معك! قال: إنك لن تستطيع ذلك فإن لا تقدر على ذلك. قال: فبينما هو يحدثني إذ رأيت مائدة قد خرجت من أصل الشجرة، فوضعت بين يديه، ولم أر من وضعها، وعليها ثلاثة أرغفة، فمد يده ليأكل، وقال: كل وسم، وكل مما يليك، فمددت يدى، فأكلت أنا وهو رغيفا ونصف، ثم أن المائدة رفعت،، ولم أر أحداً رفعها، وأتى بإناء فيه شراب، فوضع في يده، ولم أر أحدا وضعه، فشرب ثم ناولني، فقال: اشرب. فشربت أحلى من العسل، وأشد بياضا من اللبن، ثم وضعت الأناء فرفع الإناء فلم أر أحداً رفعه، ثم نظر إلى أسفل الوادى، فإذا دابة قد أقبلت، فوق الحمار ودون البغل، وعليه رحالة، فلما انتهى إليه نزل، فقام ليركب، ودرت الآخذ بغرز الدابة، فركب، ثم سار، ومشيت إلى جنبه، وأن أقول يانبي الله إنى رأيت أن تأذن فأصحبك، وأكون معك، فقال: ألم أقل إنك لن تستطيع ذلك. فقلت. فكيف لى بلقائك قال: إنك إذا رأيتك رأيتني قلت: على ذلك؟ قال لعلك تلقاني في " رمضان " معتكفاً بـ " بيت المقدس " و استقبلته شجرة، فأخذ من ناحية، ورددت من الجانب الآخر فاستقبلته، فلم أر شيئاً. قال " ابن الجوزي مسلمة "، والراوي عنه، و " أبو جعفر "، و " الكوفي ": لا يعرفون.

ذى القرنين والخضر

أسمه عبد الله بن الضحاك بن معد قاله ابن عباس وقال العيني في حاشيته على صحيح البخاري والسمعاني في الأنساب هو مصعب بن عبد الله بن قنان بن منصور بن عبد الله بن الأزد بن غوث بن بنت مالك بن زيد ابن كهلان بن سبأ بن قحطان وقد جاء في حديث أنه كان

من حمير وأمه رومية وأشاد بعض الحميريين في ذلك شعرا قيل هي التبع أبو كرب يفتخر بكونه أحد أجداده

قد كان ذو القرنين جدي مسلماً ملكا تدين له الملوك وتحشد بلغ المشارق والمغارب يبتغي أسباب أمر من حكيم مرشد فرأى مغيب الشمس عند غروبها في عين ذي خلب وثأط حرمد من بعده بلقيس كانت عمتى ملكتهم حتى أتاها الهدهد

وقال السهيلي أسمه مرزبان بن مرزبة وقيل هو الصعب بن ذي مرائد وهو أول التبايعة وهو الذي حكم لإبراهيم في بئر السبع وقيل بل هو أفريدون بن سفيان قاتل الضحاك وقال الدارقطني هو هرمس أو هرویس بن قیطون بن رومی بن انطی بن کشلوخین بن یونان بن نافث بن نوح وقال قتادة الإسكندر هو ذو القرنين وأبوه أول القياصرة من ولد سام بن نوح وقال الحافظ ابن عساكر في تاريخه هو اسكندر بن فيلبس من مصریم بن هرمس بن میطون بن رومی بن لنطی بن یونان بن یافت ابن یونة بن شرخون بن رومة بن شرفط بن توفیل بن رومی بن الأصفر بن يقذين العيص بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام. وقيل هو الإسكندر والملك اليوناني المقدوني وسمي بذي القرنين لأنه كان ذا ضفيرتين من شعر. وقيل الأنه رأى في أول مُلكه كأنه قابض على قرنى الشمس فقصها ففسر بأنه سيغلب ما ذرت عليه الشمس. وقيل لأنه بلغ المغرب والمشرق فكأنه حاز قرني الدنيا. وقال وهب كان له قرنان تحت عمامته وقال على بن أبي طالب كان عبدا صالحا دعا قومه إلى الله فشجوه على قرنه ثم دعاهم فشجوه على قرنه الآخر فسمى ذا القرنين. وقيل لأنه كان كريم الطرفين من أهل بيت شريف من قبل أبيه وأمه وقيل لأنه كان إذا قاتل قاتل بيديه وركابيه جميعا وقيل لأنه أعطى علم الظاهر وعلم الباطن وقيل الأنه دخل الظلمة والنور. وقيل الأنه ملك فارس والروم. والله أعلم. ولقبه ابن الفيلسوف لعقله.

موطنه:

قال ابن إسحاق كان من أهل مصر وأسمه مرزبان وقال ابن هشام أسمه الإسكندر وهو الذي بنى الإسكندرية فنسبت إليه وقال ابن هشام

هو الصعب بن ذي يزن الحميري من ولد وائل بن حمير وقال وهب بن منبه هو رومي وذكر الطبري حديثًا "أن ذي القرنين شاب من الروم" وهو حديث واهي السند

زمانه:

وقال السهيلي والظاهر من علم الأخبار أنهما اثنان أحدهما كان على عهد إبراهيم وهو الذي قضى لإبراهيم عليه السلام حين تحاكموا إليه في بئر السبع بالشام.

والآخر كأن قريباً من عهد عيسى وقيل هو المقدوني اليوناني المصري باني الإسكندرية الذي يؤرخ بأيامه الروم وكان متأخراً عن الأول بدهر طويل كان هذا قبل المسيح بنحو من ثلاثمائية سنة وكان ارطاطاليس الفيلسوف وزيره وإنما نبهنا عليه لأن كثيراً من الناس يعتقد أنهما واحد وأن المذكور في القرآن هو الذي كان أرطاطاليس وزيره فيقع بسبب ذلك في خطأ كبير وفساد عريض فإن الأول كان عبداً مؤمنا صالحاً وملكا عادلاً وكان وزيره الخضر وقد كان نبياً على ما قررناه قبل هذا. وأما الثاني فكان مشركاً وكان وزيره فيلسوفاً وقد كان بين زمانيهما أزيد من الفي سنة. فأين هذا من هذا؟ لا يستويان ولا يشتبهان إلا على غبي لا يعرف حقائق الأمور. وقيل هو افريدون الذي قتل بيوراسب بن ارونداسب الملك الطاغي على عهد إبراهيم عليه السلام أو قبله بزمان.

حياته:

وقال وهب ابن منبه: كان ذو القرنين رجلاً من الروم ابن عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه الإسكندر، فلما بلغ وكان عبداً صالحاً قال الله تعالى: يا ذا القرنين! إني باعثك إلى أمم الأرض وهم أمم مختلفة السنتهم، وهم أمم جميع الأرض، وهم أصناف: أمتان بينهما طول الأرض كله، وأمتان بينهما عرض الأرض كله، وأمم في وسط الأرض منهم الجن والإنس ويأجوج ومأجوج، فأما اللتان بينهما طول الأرض فامة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك، وأما الأخرى فعند مطلعها ويقال لها منسك. وأما اللتان بينهما عرض الأرض فأمة في

قُطر الأرض الأيمن يقال لها هاويل، وأما الأخرى التي في قُطر الأرض الأيسر يقال لها تاويل. فقال ذو القرنين: الهي! قد ندبنتي الأمر عظيم لا يقدر قدره إلا أنت، فأخبرني عن هذه الأمم بأي قوة أكاثرهم؟ وبأى صبر أقاسيهم؟ وبأى لسان أناطقهم؟ فكيف لي بأن أفقه لغتهم وليس عندي قوة؟ فقال الله تعالى: سأظفرك بما حملتك، أشرح لك صدرك فتسمع كل شيء، وأثبت لك فهمك فتفقه كل شيء، وألبسك الهيبة فلا يروعك شيء، وأسخر لك النور والظلمة فيكونان جنداً من جنودك، يهديك النور من أمامك، وتحفظك الظلمة من ورائك، فلما قيل له ذلك سار بمن اتبعه، فانطلق إلى الأمة التي عند مغرب الشمس، لأنها كانت أقرب الأمم وهي ناسك، فوجد جموعاً لا يحصيها إلا الله تعالى وقوة وبأسا لا يطيقه إلا الله، وألسنة مختلفة، وأهواء مشتتة، فكاثر هم بالظلمة، فضرب حولهم ثلاث عساكر من جند الظلمة قدر ما أحاط بهم من كل مكان، حتى جمعتهم في مكان واحد، شم دخل عليهم النور فدعاهم إلى الله تعالى وإلى عبادته، فمنهم من آمن به ومنهم من كفر وصد عنه، فأدخل على الذين تولوا الظلمة فغشيتهم من كل مكان، فدخلت إلى أفواههم وأنوفهم وأعينهم وبيوتهم وغشيتهم من كل مكان، فتحيروا وماجوا وأشفقوا أن يهلكوا، فعجوا إلى الله تعالى بصوت واحد: إنا آمنا، فكشفها عنهم، وأخذهم عنوة، ودخلوا في دعوته، فجند من أهل المغرب أمما عظيمة فجعلهم جندا واحدا، ثم انطلق بهم يقودهم، والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه، والنور أمامهم يقوده ويدله، وهو يسير في ناحية الأرض اليمني يريد الأمة التي في قطر الأرض الأيمن وهي هاويل، وسخر الله تعالى يده وقلبه وعقله ونظره فلا يخطئ إذا عمل عملا، فإذا أتوا مخاصة أو بحرا بني سفنا من ألواح صغار مثل النعال فنظمها في ساعة، ثم جعل فيها جميع من معه من تلك الأمم، فإذا قطع البحار والأنهار فتقها ودفع إلى كل رجل لوحا فلا يكترث بحمله، فانتهى إلى هاويل وفعل بهم كفعله بناسك فأمنوا، ففرغ منهم، وأخذ جيوشهم وانطلق إلى ناحية الأرض الأخرى حتى انتهى إلى منسك عند مطلع الشمس، فعمل فيها وجند منها جنودا كفعله في الأولى، ثم كر مقبلا حتى ناحية الأرض اليسرى يريد تاويل، وهي الأمة التي تقابل هاويل بينهما عرض الأرض، ففعل فيها كفعله فيما قبلها، ثم عطف إلى الأمم التي في وسط الأرض من الجن والأنس ويأجوج ومأجوج، فلما كان في بعض الطريق مما يلى منقطع الترك من المشرق قالت له أمة صالحة من الإنس: يا ذا القرنين! إن بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله تعالى كثيرا ليس لهم عدد، وليس فيهم مشابهة من الإنس، وهو أشباه البهائم، يأكلون العشب. ويفترسون الدواب والوحش كما تفترسها السباع، ويأكلون حشرات الأرض كلها من الحيات والعقارب والوزغ وكل ذي روح مما خلق الله تعالى في الأرض، وليس لله تعالى خلق ينمو نماءهم في العالم الواحد، فإن طالت المدة فسيملئون الأرض ويجلون أهلها فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا؟ ذكره القرطبي .

قصته في القرآن:

إن قريشاً سألوا اليهود عن شئ يمتحنون به علم رسول الله على فقالوا لهم سلوه عن رجل طواف في الأرض وعن فتية خرجوا لا يدرى ما فعلوا فأنزل الله قصة اصحاب الكهف وقصة ذي القرنيان فقال فعلوا فأنزل الله قصة اصحاب الكهف وقصة ذي القرنيان فقال في ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكرا) أي خبرا نافعا كافيا في تعريف أمره وشرح حاله ﴿ إنّا مكنا له في الأرض ﴾ أي وسعنا مملكته في البلاد ودانت له الملوك فروى أن جميع ملوك الدنيا كلها أربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان بن داود وإسكندر ذي القرنين والكافران النمروذ بن كنعان وبختنصر ملك بابل ومن حديث عقبة ابن عامر أن النبي قلي قال ".. إنما أراد الله تعالى أن يريك الأرض وقد جعل لك سلطانا فيها فسر في الأرض فعلم الجاهل وثبت العالم... " . ﴿ وآتيناه من كل شئ سبباً ﴾ أي أعطيناه من آلات المملكة ما يستعين به على تحصيل ما يحاوله من المهمات العظيمة والمقاصد الجسيمة. يقول على بن آبي طالب سخر له السحاب ومُدت له الأسباب وبسط له في النور فكان الليل والنهار عليه سواء وقيل السبب هو العلم وبسط له في النور فكان الليل والنهار عليه سواء وقيل السبب هو العلم

بمعالم الأرض ومنازلها وأعلامها وأثارها وألسنتهم ﴿ فَأَتْبِع سَبِياً ﴾ أي طريقاً كقوله ﴿ فَأَتَّبِع سَبِياً ﴾ أي

وحتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة والقفال ليس المراد انه انتهى إلى الشمس مغربا ومشرقا وحتى وصل إلى جرمها ومسها بيده لأنها تدور مع السماء حول الأرض من غير أن تتتصق بالأرض وهي أعظم من أن تدخل في عين من عيون الأرض بل هي اكبر من الأرض اضعافا مضاعفة، بل المراد انه انتهى إلى أخر العمارة من جهة المغرب وكذلك من جهة المشرق فوجدها في رأى العين تغرب في عين حمئة كما أنا نشاهدها في الأرض الملساء كأنها تدخل في الأرض ولهذا قال وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً ولم يرد أنها تطلع عليهم بأن تماسهم وتلاصقهم بل أراد انهم أول من تطلع عليهم. يقول عبد الله بن عمرو عن رسول الله على الأرض "ووجد عندها قوماً والله من أمر الله لأحرقت ما على الأرض "ووجد عندها قوماً والى من نطلع الشمس على الأرض الأخرى حتى انتهى إلى ناحية الأرض الأخرى حتى انتهى إلى منسك عند مطلع الشمس فعمل فيها وجند منها جنودا كفعله في الأولى. ويقال هم أهل جرجيسا .

﴿قَلْنَا يِا ذَا القرنين إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسنا ﴾ أى فاحكم بينهم أو اعرض عنهم خيره بين هذين الحكمين و ﴿قَلْنَا ﴾ فيجوز انه أخبره على لسان نبيه في ذلك الوقت. ويجوز أن يكون قال له هذا كما قال لنبيه ﴿ فَإِما مِنا بعد وإما فداء ﴾ فخيره ربه بين القتل وبين الاستبقاء ﴿ أما من ظلم ﴾ وأقام على الكفر منكم ع فسوف نعذبه ﴾ أى القتل ﴿ثم يرد إلى ربه ﴾ يوم القيامة ﴿فيعنبه عذابا نكرا ﴾ أى شديدا في جهنم ﴿ وأما من أمن ﴾ وتاب من الكفر ﴿ وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى وزيادة ﴾ .

ويجوز أن يكون الجزاء من ذي القرنين أي أعطيه أتفضل عليه ﴿ أَمْم

اتبع سببا) أي طريقا ﴿ حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا ﴾ أي حجاباً يستترون منها عند طلوعها فكانت أرضهم لا جبل فيها ولا شجر ولا شئ عندهم غير ماء البحر ﴿ ثُم اتبع سببا حتى إذا بلغ بين السدين ﴾ مما جبلان من قبل أرمينية وأنربيجان ﴿ وجد من دونهما ﴾ أي من ورانهما ﴿قوماً لا يكادون يفقهون قولاً ﴾ أي لا هم يفقهون من غير هم و لا يفقهون غير هم ﴿ قَالُوا يَا ذَا الْقَرِنْيِنُ إِنْ يَأْجُوجِ وَمَأْجُوجِ مُفْسِدُونِ فَي الأَرْضِ ﴾ قال عبد الله بن مسعود سألت النبي على عن يأجوج ومأجوج فقال "يأجوج ومأجوج أمتان كل أمة أربعمائة ألف أمة كل أمة لا يعلم عددها إلا الله لا يموت الرجل منهم حتى يولد له ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح" قيل يا رسول الله صفهم لنا قال "هم ثلاثة أصناف صنف منهم أمثال الأرز وصنف عرضه وطوله سواء وصنف يفترش إذنه ويلتحق بالأخرى لا يمرون بفيل ولا وحش ولا خنزير إلا أكلوه ويأكلون من مات منهم مقدمتهم بالشام وساقتهم بخراسان يشربون انهار الشرق وبحيرة طبرية فيمنعهم الله من مكة والمدينة وبيت المقدس " ذكره القرطبي. قال السدى بنى السد على إحدى وعشرين قبيلة وبقيت منهم قبيلة واحدة دون السد فهم الترك ﴿ فهل نجعل لك خرجاً ﴾ والخراج اسم لما يخرج من الفرائض في الأموال والخرج أخص من الخراج وهل استفهام على جهة حسن الأدب (على أن نجعل بيننا وبينهم سدا) والردم ابلغ من السد إذ السد كل ما يسد به والردم وضع الشيء على الشيء من حجارة أو تراب ونحوه وفي الآية دليل على اتخاذ السجون وحبس أهل الفساد وفيها ولا يتركون وما هم عليه ﴿قَالَ مَا مَكْنَى فَيُهُ ربى خير) أي ما بسطه الله تعالى لى من القدرة والملك خير من ، خرجكم وأموالكم ولكن أعينوني بقوة الأبدان وبالرجال والآلة التي أبنسي بها الردم وهو السد ﴿ اتونى زبر الحديد) قطع الحديد فأمرهم بنقل الآلة واستدعاهم للمناولة ﴿ حتى إذا ساوى بين الصدفيين ﴾ أي الجبلان المتناوحان والمتقابلان ﴿ قَالَ انْفُحُوا ﴾ على قطع الحديد بالأكيبار جمع

كير بعد الإيقاد عليها بالفحم والحطب حتى تحمى والحديد إذا أوقد عليه صار كالنار (حتى إذا جعله ناراً) يؤتى بالنحاس المذاب والرصاص وهو القطر فيفرغه على تلك الطاقة المنضدة فإذا التأم واشتد ولصق استأنف وضع طاقة أخرى إلى أن استولى العمل وانتهى فصار جبلا صلدا (فما اسطاعوا أن يظهروه) أى ما استطاع يأجوج ومأجوج أن يعلوه ويصعدا عليه لأنه أملس مستو مع الجبل والجبل عال لا يرام أو لبعد عرضه وقوته، وارتفاع السد مائتا ذراع وخمسون ذراعا (قال هذا رحمة من ربى فإذا جاء وعد ربى) يوم القيامة (جعله دكا) أى جعله مدكوكا ملصقا بالأرض لقوله تعالى (إذا ذكت الأرض دكاً دكا) أى جعله مدكوكا ملصقا بالأرض.

وفساته:

عاش ذي القرنين ستا وثلاثين سنة وقيل كان عمره ثنتين وثلاثين سنة ذكره ابن عساكر، قال معاوية إن ذا القرنين لما حضرته الوفاة أوصىي أمه إذا هو مات أن تصنع طعاما وتجمع نساء أهل المدينة وتضعه بين أيديهن وتأذن لهن فيه إلا من كانت ثكلي فلا تأكل منه شيئا فلما فعلت ذلك لم تضع واحدة منهن يدها فيه فقالت لهن سبحان الله كلكن ثكلي فقان أي والله ما منا إلا من أثكلت، فكان ذلك تسلية لأمه بفقده.

ذي القرنين والخضر:

قال أبو جعفر بن جرير في تاريخه قيل إنه كان على مقدمة ذي القرنين الأكبر الذي كان على أيام إبراهيم الخليل علية السلام، وإنه لما بلغ مع ذي القرنين الذي ذكر أنه الخضر. كان ملتزمه نهر الحياة فشرب من مائه وهو لا يعلم. ولا يعلم نو القرنين ومن معهم فخلد وهو عندهم حي إلى الأبد وروى ابن عساكر في ترجمة " ذي القرنين" عن معتمر بن سليمان عن آبي جعفر عن أبيه انه سئل عن ذي القرنين فقال كان عبداً من عباد الله صالحاً وكان من الله بمنزل ضخم، وكان قد ملك ما بين المشرق والمغرب، وكان له خليل من

الملائكة بقال له "رفائيل" وكان يزوره فبينما كان يتحدثان إذ قال له حدثتي كيف عبادتكم في السماء ؟ فبكي وقال وما عبادتكم من عبادنتا؟ إن في السماء ملائكة قيام لا يجلسون أبداً يقولون ربّ ما عبدناك حق عبادتك. فبكي ذي القرنين ثم قال يا رفائيل إني أحب أن أعمر حتى أبلغ عبادة ربى حق طاعته قبال نعم. قبال فان لله عينا تسمى "عين الحياة" من شرب منها شربة لم يمت أبداً حتى يكون هو الذي يسأل ربه الموت. قال ذو القرنين : فهل تعلم موضعها؟ قال: لا. غير انا نتحدث في السماء أن لله ظلمة في الأرض لم يطأها إنس ولا جن فنحن نظن أن العين في تلك الظلمة. فجمع ذو القرنين علماء الأرض فسألهم عن عين الحياة فقالوا لا نعرفها. قال فهل وجدتم في عملكم أن لله ظلمة؟ فقال عالم منهم: لم تسأل عن هذا؟ فأخبره فقال: إنى قرأت وصيبة آدم ذكر هذه الظلمة وأنها عند قرن الشمس. فجهز ذو القرنين وسار في إثنتي عشرة سنة إلى أن بلغ طرف الظلمة ، فإذا هي ليست بليل وهي نور مثل الدخان. فجمع العساكر وقال: إني أريد أن أسلكها فمنعوه فسأله العلماء الذين معه أن يكف عن ذلك لئلا يسخط الله عليهم فأبى فانتخب من عساكره ستة آلاف رجل على ستة آلاف فرس أنثى بكر وعقد الخضر على مقدمته في ألفي رجل فسار الخضر يديه وقد عرف ما يطلب أو كان ذو القرنين يكتمه ذلك فبينما هو يسير إذ عارضه واد فظن أن العين في هذا الوادى فلما أتى شفير الوادي استوقف أصحابه وتوجه فإذا هو على حافة من ماء فنزع من ثيابه فإذا ماء أشد بياضاً من اللبن وأحلى من الشهد فشرب منه وتوضأ واغتسل ثم خـرج ولبس ثيابـه، وتوجه ومر ذو القرنين فأخطأ الظلمة" اسناده ضعيف ويروى عن سليمان الأشج- صاحب كعب الأحبار عن كعب أن الخضر كان مع ذي القرنين، وانه وقف معه على جبل الهند فرأى ورقة فيها "بسم الله الرحمن الرحيم" من آدم أبي البشر إلى ذريته أوصيكم بتقوى الله وأحذركم كيد عدوى إبليس فإنه أنزلني هنا "قال :فنزل ذو القرنين فسمع جلوس آدم فكانت مائه وثلاثيين ميلاً وقال الحارث بن أبى أسامة في مسنده عن أنس قال قال رسول الله الله النفضر في البحر واليسع في البر يجتمعان كل ليلة عند الردم الذى بناه ذو القرنين بين الناس وبين يأجوج ويحجان ويعتمران كل عام ويشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما إلى قابل" يقول ابن حجر "عبد الرحيم" وأبان متروكان.

سيدنا موسى والخضر

موسى بن عمر أن بن قهات بن لاوى بن إسرائيل بن إسحق ولد إبراهيم (كما في سفر أخبار الأيام الأول الإصحاحات ١-٦)ويقول ابن خلاون : " هو موسى بن عمر أن بن قاهت بن الأوى بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم). يقول الأستاذ الدكتور جمال مصطفى النجار، عن سبب التقاء موسى والخضر، هو أن موسى لما قام خطيباً في بني إسرائيل واعجب الناس بوعظه وعلمه وسأله أحدهم من أعلم الناس؟ فقال: أنا ولم يرد العلم إلى الله تعالى، عتب الله عليه وأخذه أنـه يوجد في الناس من هو أعلم منه بعض العلوم فأراد موسى أن يشاهده ويتعلم منه هذا الذي خص به فدله الله عليه فكان هذا اللقاء، متى كانت هذه القصمة ؟ كانت هذه القصمة في زمن التيه قبل فتح ديبار الجبارين وأما مكان اللقاء فعند مجمع البحرين ولم تذكر النصوص أكثر من ذلك ويرجح الشهيد سيد قطب أن المراد بالبحرين هما البحر الأحمر والبحر الأبيض وأن مجمع بينهما هو البحيرات المرة في منطقة فايد وبحيرة التمساح بالقرب من الإسماعيلية أو في مكان قريب من السويس يقول رحمه الله، والأرجح- والله أعلم: أن البحر بين بحر الروم وبحر القلام أي البحر الأبيض والبحر الأحمر ومجمعهما مكان التفائهما في منطقة البحيرات المرة وبحيرة التمساح أو أنه مجمع خليجي العقبة والسويس في البحر الأحمر فهذه المنطقة كانت مسرح تاريخ نبي إسرائيل بعد خروجهم من مصر، (انظر الخريطة) يقول الفخر الرازي " وليس في اللفظ ما يدل على تعيين هذين البحرين فإن صبح بالخبر الصحيح شئ فذاك، وإلا فالأولى السكوت عنه " (صـ٣٠٦-٣٠٥ : قصص الكهف)، هذا ولقد التزمت في عرض قصته، موسى والخضر بالنصوص الواردة في كتب الصحاح والسنن والتفسير بالمأثور معرضا عما سواه فإن وجدت في بعضها إضافة كتبتها وإن وجدت إطالة وضعتها حتى يخيل لك أنها رواية واحدة. وقد ذكر أصحاب السنن والأثار ما دار بين موسى بن عمران وبين الخضر عليهما السلام فقد أوحى الله إلى موسى أن ذكر قومك بأيام الله عليهم فخطب قومه فذكر ما أتاهم الله من الخير والنعم وذكرهم إذ نجاهم الله من آل فرعون وذكرهم هلاك عدوهم وما استخلفهم الله في الأرض وقال موسى " كلم الله نبيكم تكليما واصطفاني لنفسه وأنزل على محبة منه وأتاكم الله من كل ما سألتموه. فنبيكم أفضل أهل الأرض في زمانه وعصره وأوانه وأنتم تقرؤون التوراة "، فلم يترك نعمة أنعم الله عليهم إلا وعرفهم إياها حتى إذا فاضت العيون ورقت القلوب قام رجل من بنى إسرائيل فقال هم كذلك يا بني الله قد عرفنا الذي تقول. فهل على الأرض أحد أعلم منك؟ قال: " لا ". فبعث الله جبر إئيل إلى موسى على فقال إن الله يقولُ لك " وما يدريك أين أضع علمي ؟ بلي إن لي بمجمع البحرين على شط البحر رجلاً هو أعلم منك. قال موسى يا رب وكيف لى به؟ قال تأخذ معك حوتا ميتا مليح فتجعله بمكتل فادفعه إلى فتاك ثم الزم شاطئ البحر " فأخذ حوبًا فجعله في مكتل فقال لفتاه لا أكلفك إلا أن تخبرني بحيث يفارقك الحوت قال: ما كلفت كبيراً وقال لفتاه: لا أبرح سائرا حتى أبلغ المكان الذي فيه مجمع البحرين- بحر فارس وبحر الروم – ولمو أسير دهرا من الزمان. ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون عليه السلام حتى إذا أتيا الصخرة فنزل عندها فوضع موسى رأسه فنام في ظل صخرة في مكان " ثريان" وهناك عين يقال لها الحياة لا يصيب من مانها شي إلا حي فأصاب الحوت من ماء تلك العين فتحرك وانسل من المكتل فدخل البحر، فاتخذ سبيله في البحر سرباً وأمسك عن الحوت جريه الماء فصار مثل الطاق حتى كأن أثره في حجر وجعل الحوت لا يمس شيئاً من البحر إلا يبس حتى يكون صخرة نسى أن يخبره بالحوت. فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه: أتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا

نصباً - وما وجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمره الله بالذهاب عنده - قال له فتاه: أرأيت إذ أوينا إلى الصخرة فأنى نسبت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن اذكره واتخذ سبيله في البحر عجباً فكان الحوت سربا ولموسى وفتاه عجباً - فقال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على أثار هما قصصاً فرجعاً يقصان أثر هما فوجد الحوت يضرب في البحر وينبه موسى حتى إذا انتهيا إلى الصخرة فإذا رجل مسجى بثوب قد جعل طرفه تحت رجليه وطرف عند رأسه على طنفسة خضراء على كبد البحر. فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه فقال الخضر عليه السلام وأنى يكون السلام بهذه الأرض من أنت؟ فقال: أنا موسى. فقال: موسى نبى إسرائيل؟ قال: نعم. قال: فما شأنك وما جاء بك إن كان لك في قومك لشغل!! قال جئتك لتعلمني مما علمت رشدا من علم نافع وعمل صالح. قال: أما يكفيك أن التوراة بيديك وأن الوحى يأتيك. يا موسى إنك لن تستطيع معي صبرا. يا موسى إني على علم علمنيه الله لا أعلمه وأنت لا تقدر على صحبتي. فقال موسى ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً ولا أخالفك وإن رأيت ما يخالفنى-عندها شارطه الخضر فقال: فإن اتبعتني فلا تسألني عن شئ وإن أنكرته ابتداء حتى أحدث لك منه ذكرا أبداك أنابه قبل أن تسالني. فانطلقا يمشيان على ساحل البحر يتعرضان الناس يلتمسان من يحملهما حتى مرت بهما سفينة جديدة وثيقة لم يمر بهما من السفن شئ أحسن ولا أجمل ولا أوثق منها فسأل أهلها أن يحملوهما فعرفوا الخضر فحملو هما بغير نول فلما ركبا في السفينة لم يفاجأ إلا والخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقدوم فقال لمه موسى: قد حملونا بغير نول فعمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا إمرا. قال: ألم أقل أنك لن تستطيع معي صبرا وهذا الصنيع فعلته قصدا وأنك لم تحط به خبرا. قال موسى: لا تؤلخنني بما نسيت ولا ترهقني من أمرى عسرا فلا تضيق على ولا تشدد على. وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة أو نقرتين فقال له الخضر: ما علمى وعلمك وعلم الخلائق في علم الله إلا مقدار ما نقص هذا العصفور من هذا البحر. ثم خرجاً من السفينة فبينما هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر رأسه فاقتلعه بيده فقتله. فقال موسى: اقتلت نفساً زكية مسلمة صغيرة لم تعمل الحنث ولا عملت إثما بعد فقتله بغير مسوغ لقتله لقد جئت شيئا ظاهر النكارة. قال الخضر: ألم أقل الك إنك لن تستطيع معى صبراً وإنك لم تحظ به خبراً. قال له موسى: إن سألتك عن شئ بعدها وإن اعترضت عليك لبشيء بعد هذه المرة فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً مرة بعد مرة. يقول رسول الله رحمة الله علينا وعلى موسى لو لبث مع صاحبه لأبصر العجب ولكنه قال إن سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى عذراً ". فانطلقا حتى أتيا أهل قرية لناما فأبوا أن يضيفو هما فوجدا فيها جداراً مائلاً يريد أن ينقضى ويسقط فمسحه بيده فاستقام. فقال موسى: قوم قد إستطعمناهم فلم يطعمونا وضيفناهم فلم يضيفونا ثم قعدت تعمل من غير صنيعة ولو شئت لأعطيت عليه أجرا نأكله. قال: لأنك شرطت عند قتل الغلام إنك إن سألتني عن شئ بعدها فلا تصاحبني فهو فراق بيني وبينك. ﴿ سَأَتَبِنُكُ بِتَأْوِيلُ مَا لَمُ تَسَطّع عليه صبرا ﴾ يقول رسول الله ﷺ " وبدنا أن موسى كان صبر حتى يقص الله علينا من خبرهما "ثم فسر ما أشكل وأوضح ما خفي أمره على موسى فقال إن السفينة إنما خرقتها لأعيبها لأن أصحابها أيتام وكانوا يمرون بها على ملك من الظلمة هو" هدد بن برد من نسل العيص بن إسحاق " كان يأخذ كل سفينة صالحة جيدة غصبا فأردت إذا مرت به أن يدعها بعيبها فإذا جاوزوا أصلحوها فانتفعوا بها فسلمت منه حين رأى العيب الذي صنعت بها. وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين وكان هو كافراً فخشينا أن يحملهما حبه على أن يتابعاه على دينه فأربنا أن يبدلهما ربهما خيراً منه زكاة لقوله ... ﴿ أَقَتَلْتُ نَفْساً زَكِيةً ﴾ وهما به أرحم منهما بالغلام الأول الذي قتله الخضر فقال: "وأقرب رحما " وأبر هو بوالديه من الأول ولما قتل الخضدر الخلام الكافر كانت أمه حاملا بغلام مسلم وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين وهما أصرم وصريم إبنا كاشح وكان تحته كنز لهما لوحاً من ذهب مصمت وفيه مال جزيل وكان في اللوح علم وحكم ومواعظ "بسم الله الرحمن الرحيم عجب لمن عرف النار ثم ضحك. عجب لمن أيقن بالقدر ثم نصب. عجب لمن أيقن بالموت ثم أمن. أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمد رسول الله ".

وصيته لموسى:

وهذه هي وصبيته لموسى حين ﴿ قال هذا قراق بيني وبينك سائبنك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا ﴾ [الكهف: ٧٨] روى في ذلك آثار منقطعة كثيرة. قال البيهقى : أنبأنا أبو سعيد بن أبى عمرو، وحدثنا أبو بكر بن أبى الدنيا، حدثنا إسحاق بن إسماعيل، حدثنا جرير، حدثتي أبو عبد الله الملطى قال: لما أراد موسى أن يفارق الخضر، قال له موسى: أوصنى قال: كن نافعاً ولا تكن ضراراً. كن بشاشاً ولا تكن غضبان . ارجع عن اللجاجة ولا تمش في غير حاجة. وفي رواية من طريق أخرى زيادة: (ولا تضمك إلا من غير عجب) . وقال وهب بن منبه : قال الخضر: يا موسى إن الناس معنبون في الدنيا على قدر همومهم بها، وقال بشر بن الحارث الحافى: قال موسى للخضر: أوصنى، فقال يسر الله عليك طاعته. وقد ورد في ذلك حديث مرفوع رواه ابن عساكر من طريق زكريا بن يحيى الوقاد إلا أنه من الكذابين الكبار. قال قرىء على عبد الله بن وهب وأنا أسمع قال الثورى: قال مجالد: قال أبو الوداك: قال أبو سعيد الخدرى. قال عمر بن الخطاب، قال رسول الله على: "قال أخى موسى يا رب - وذكر كلمته- فأتاه الخضر وهو فتى طيب الريح حسن بياض الثياب، مشمرها فقال: السلام عليكم ورحمة الله يا موسى بن عمران، إن ربك يقرأ عليك السلام. قال موسى: هو السلام وإليه السلام، والحمد لله رب العالمين، الذي لا أحصى نعمه، ولا أقدر على أداء شكره إلا بمعونته. ثم قال موسى: أريد أن توصيني بوصية ينفعني الله بها بعدك. فقال الخضر: يا طالب العلم إن القائل أقل ملالة من المستمع، فلا تمل جلساءك إذا حدثتهم، وأعلم أن قلبك وعاء فانظر ماذا تحشو به وعاءك. واعزف عن الدنيا وانبذها وراءك. فإنها ليست لك بدار ولا لك فيها

محل قرار. وإنما جعلت بلغة للعباد والتزود منها ليوم الميعاد، ورض نفسك على الصبر تخلص من الإثم. يا موسى تفرغ للعلم إن كنت تريده، فإنما العلم لمن تفرغ له. ولا تكن مكثارا للعلم مهذارا فإن كثرة المنطق تشين العلماء وتبدى مساوى السخفاء، ولكن عليك بالاقتصاد فإن ذلك من التوفيق والسداد، وأعرض عن الجهال وماطلهم، واحلم عن السفهاء، فإن ذلك فعل الحكماء وزين العلماء، وإذ شتمك الجاهل فاسكت عنه حلما. وجانبه حزما. فإن ما بقى من جهله عليك وسبه إياك أكثر وأعظم. يا ابن عمر إن ولا ترى أنك أوتيت من العلم إلا قليلاً. فإن الاندلاث والتعسف من الاقتحام والتكلف. يا ابن عمر إن لا تفتحن باباً لا تدري ما غلقه، ولا تغلقن بابا لا تدري ما فتحه. يا ابن عمر إن من لا ينتهى من الدنيا نهمته، ولا تنقضى منها رغبته ومن يحقر حاله، ويتهم الله فيما قضى له كيف يكون زاهدا. هل يكف عن الشهوات من غلب عليه هواه؟ أو ينفعه طلب العلم والجهل قد حواه؟ لأن سعيه إلى آخرته وهو مقبل على دنياه. يا موسى تعلم ما تعلمت لتعمل به، ولا تعلمه لتحدث به، فيكون عليك بواره، ولغيرك نوره. يا موسى بن عمران، اجعل الزهد والنقوى لباسك، والعلم والذكر كلامك، واستكثر من الحسنات فإنك مصيب السيئات، وزعزع بالخوف قلبك فإن ذلك يرضى ربك واعمل خيرا فإنك لابد عامل سوء. قد وعظت إن حفظ، قال فتولى وبقى موسى محزونا مكروبا يبكى. لا يصبح هذا الحديث وأظنه من صنعة زكريا بن يحيى الوقاد المصرى كذبه غير واحد من الأئمة والعجب أن الحافظ بن عساكر سكت عنه وهي في الواقع ليست كذلك اجتهادا في تضييق الخناق واكتفاء بها عن كثرت الروايات التي تسردها وقد ذكرها البخاري ومسلم كما ذكرها ابن كثير والطبرى.

القديس مارجرجس GEORGES

وجاورجيوس أو جيورجيوس أو جرجيس، قديس تتخذه إنكلترا محامياً لها ويظن أنه ولد في الله، الرملة من فلسطين في النصف الأخير من القرن الثالث للميلا ويقال أنه توفى في نيفوميدية في ٢٢نيسان سنة ٣٠٣ والظاهر أنه نشأ في كبادوكية ودخل في الجندية

واكثر المدققين على أن الرجل الذي ذكر اوسابيوس في التاريخ الكنائسي (كتاب ٨ رأس ٥) أنه لم يكن من أصل دني بل كان معتبراً جداً لمقامه الزمني وقد مزق أمر ديوكانيانوس ضد المسيحيين الذي علق في نيقوميدية هو نفس مارجرجس هذا. وإذ كان الإمبراطور حاضراً حينئذ في المدينة وقع عمل مارجرجس الذي كان من ماموريه تحت طائلة أقسى القصاصات . وقد انتشر احترام هذا المضطهد سريعا في فينيقية وفلسطين وسائر المشرق وتوجد كتابة تاريخها ٣٤٦ على كنيسة قديمة جدا في أذرع من سورية جرجس كشهيد طاهر وقد بني قسطنطين الكبير كنيسة على قبر القديس بين لد والرملة ودعيت الرملة جيور جيا بإسمه بناء على الإدعاء بأنها مسقط رأسه. وقد حول الإمبر اطور المذكور نفسه هيكلاً لجونون في القسطنطينية إلى كنيسة على أسم مارجرجس نقلت إليها عظامه بالقرب من ذلك الوقت دعيت الهلسبنطس باسم مارجرجس ويوجد كنائس في رومية وبالرمو ونابولي قديمة العهد جداً على أسم هذا القديس، والملكة كلوتلدا بنت سنة ٥٠٩ دير آ في كلس على إسمه وكذلك كلوفس الثاني بني له ديراً في بارالي من نورمنديه وكان القديس جرجس يكرم في انجلترا في أيام الإنجلو صكصون وفي أيام كانوت بني له دير في نتفرد ودير مارجرجس في سوثورك مبنى بعد ذلك بقليل وكان أيضا على أسم مارجرجس كنيسة مختصة بالمدرسة في اكسفورد وقد أتخذته أيضا آراجون والبرتغال وجنوا محامياً نها. وسنة ١٢٢٢ عقد مجمع في اكسفورد فأمر أن يكون عيد مارجرجس يوم بطالة عند الجميع وسنة ١٤٧٠ أقام فريدرك امير اطور النمسا رتبة من الكافلريه على اسم مارجرجس وسنة ١٣٥٠ جعله أدوارد الثالث محامياً لرتبة رباط الساق. والقديس جرجس هو أيضاً محامى روسيا. وقتل مارجرجس للنتين كان علامة للدوقات العظام إلى أن تزوج إيفان الثالث بصوفيا الأميرة اليونانية فإنهم حينئذ اتخذوا النسر ذا الراسين علامة كالبيزنطبين ولم يزل قتل مارجرجس للتنين علامة للروس ورتبة مارجرجس الروسية أقامتها كاترينا الثانية سنة ١٧٦٩. وهكذا نرى أن جميع المسيحيين في الشرق يعتبرون هذا القديس وعلى الخصوص في جيورجيا. والمسلمون يعتبرونه تحت أسم جرجيس والخضر وقد ذكر بعضهم عدة من المقامات التي بناها المسلمون إكراما لهم ثم أن ستانلى بنى كنيسة على الشاطئ بالقرب من صرفند على أسم الخضر، وله في بيروت وأماكن أخرى في سورية مقامات وكناتس كثيرة على أسمه. وأما جرجس الذي توجد ذخائره في جرمن دي برى فهو شماس سريانى أستشهد في أسبانيا سنة ٢٥٨ ولكن أسمه لا يوجد في كتاب الشهداء الرومانى والكرامة التي تقدم القديس جرجس الشهيد قد ثبتها البابا جلاسيوس الأول سنة ٢٠٤ في مجمع عقد في رومية إلا أن أعماله رفضيت لأنها لا تستحق التصديق ووجد الصليبيون أن اليونان كانوا يكرمونه باسم تروبيوفورس أو الظافر ويصور غالباً حسب رواية غير بعيدة العهد يقتل تنينا أرسله ساحر أسمه أتناسيوس ليبتلع أميره أسمها الكسندريا انظر صد٢٧٤ وج٥ من موسوعة البستاني.

ويضيف المعلم بطرس البستاني في موسوعته " وزعم البعض أن الخضر نفس جرجس مع أنه غيره" جـ٥ صـ٤٠٤.

الدجال الأعور والخضر

وقال عبد الرازق أنبأنا معمر عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد، أن أبا سعيد قال: حدثنا رسول الله ولا يوما" حديثا طويبلا عن الدجال. وقال فيما يحدثنا: "يأتى الدجال وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة " فينتهي إلى بعض السباخ التي تلى المدينة " فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس، أو من خيرهم، فيقول (له): الشهد انك أنت الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله ولا بحديثه فيقول الدجال: أرأيتم إن قتلت هذا ثم أحبيته، أتشكون في الأمر؟ فيقولون: لا. فيقتله ثم يحييه فيقول حين يحيي والله ما كنت الله بصيرة فيك من الآن قال فيريد قتله الثانية فلا يسلط عليه قال معمر بلغني انه يجعل على حلقه صحيفة من الثانية فلا يسلط عليه قال معمر الذي يقتله الدجال ثم يحييه وهذا الحديث نحاس وبلغني انه الخضمر الذي يقتله الدجال ثم يحييه وهذا الحديث مخرج في الصحيحين من حديث الزهرى به، وقال أبو اسحق إبراهيم مخرج في الصحيحين من حديث الزهرى به، وقال أبو اسحق إبراهيم مخرج في الصحيحين من حديث الراوي عن مسلم الصحيح أن يقال: أن هذا

الرجل الخضر وقول معمر وغيره بلغني ايس فيه حجه وقد ورد في بعض ألفاظ الحديث فيأتي بشاب ممتلئ شبابا فيقتله وقوله الذي حدثنا عنه رسول الله وقال لا يقتضي المشافهة بل يكفى التواتز وقال "إبراهيم بن محمد بن سفيان "الراوى عن "مسلم"، عقب روايته عن "مسلم" لحديث "أبي سعيد "في قصة الذي يقتله "الدجال" وقال ان هذا الرجل الخضر وقال عبد الرازق: أنبانا "معمر" عن "الزهرى "عن "عبيد الله بن عبد اللهبن عتبه" عن "أبي سعيد "في قصة الذي يقتله الدجال ، وفي آخره :قال "معمر ":بلغني إنه يجعل على حلقه صفيحة من نحاس، وبلغني إنه الخضر.

وهذا عزاه "المنووى" لـ "مسند معمر " فأوهم له فيه سندا، وإنما هو قول "معمر".

خاتم النبيين والخضر

الأخبار التي وردت أن الخضر كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ،ثم بعده وإلى الآن. روى "ابن عدى " في الكامل من طريق " عبد الله بن نافع"، عن "كثير بن عبد الله بن عوف"، عن أبيه، عن جده: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في المسجد، فسمع كلاما من ورائه، فإذا هو بقائل يقول:(اللهم أعنى على ما ينجيني مما خوفتني). فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم- حين سمع ذلك: ألا يضم إليها أختها؟ فقال الرجل اللهم ارزقني شوق الصالحين إلى ما شوقتهم إليه. فقال النبي صلى الله عايه وسلم لـ " أنس بن مالك" - وكان معه: اذهب يا" أنس" فقل له: يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر لـى. فجاءه " أنس "، فبلغه ، فقال الرجل : يا " أنس " أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى؟ فقال: كما أنت فرجع، فاستثبته، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: قل له: نعم. فقال: ذاهب فقل له: إن الله فضلك على الأنبياء بمثل ما فضل به " رمضان " على الشهور، وفضل أمتك على الأمم مثل ما فضل "يوم الجمعة" على ساتر الأيام، فذهبوا ينظرون عليه، فإذا هو "الخضر "قال ابن كثير وهو مكذوب لا يصبح سنداً ولا متناً ثم قال: كيف لا يتمثل بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبجيء بنفسه مسلماً ومتعلماً وقال عنه ابن كثير ضعفه الأئمة، لكن جاز من غير روايته، عن " أنس بن مالك " - رضى الله عنه - قال: "خرجت ليلة من الليالي أحمل مع النبي صلى الله عليه وسلم الطهور، فسمع منادياً ينادي، فقال لي: يا "أنس": صبه، فسكت، فاستمع، فإذا هو يقول: اللهم أعنى على ما ينجيني مما خوفتني منه . قال فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال أختها معها. فكان الرجل" الخضر" لقن ما أراد النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: وارزقني شوق الصالحين إلى هذا المنادى، فقل له: ادع الله تعالى لرسول الله على أن يعينه الله على ما ابتعثه به، وأدع الأمته أن يأخذوا ما أتاهم به بينهم بالحق. قال فأتيته، فقلت: رحمك الله، ادع الله لرسول الله ﷺ أن يعينه على ما ابتعثه به، وادع لأمته أن يأخذوا ما أتاهم به بينهم بالحق فقال لي: ومن أرسلك فكرهت أن أخبره، ولم أستأمر رسول الله ﷺ ، فقلت له:رحمك الله، ما يضرك من أرسلني، ادع الله بما قلت لك. فقال: لا أو تخبرني من أرسلك. قال: فرجعت إلى رسول الله ﷺ، فقلبت له: يا رسول الله. أبى أن يدعو لك بما قلت له حتى أخبره بمن أرسلني. فقال: ارجع إليه، فقل له: أنا رسول رسول الله ﷺ، فرجعت إليه، فقلت له، فقال لي: مرحبا برسول رسول الله أنا كنت أن آتيه، أقرأ على رسول الله ﷺ منى السلام، وقل له: يا رسول الله: " الخضر " يقرأ عليك السلام ورحمة الله وبركاته، ويقول لك: يا رسول الله. إن الله عز وجل فضلك على "الأنبياء " كما فضل " شهر رمضان " على سائر الشهور، وفضل أمتك على الأمم، كما فضل " يوم الجمعة " على سائر الأيام. قال: فلما وليت سمعته يقول: اللهم اجعلني من هذه الأمة "المرحومة المرشدة المثوب عليها " وأخرجه " الطبر أني "، في " الأوسط "، عن "بشر بن على بن بشر المعمى"، عن "محمد بن سلام". وقال لم يروه عن "أنس" إلا " عاصم "، ولا عنه إلا "وضاع "، تفرد به " محمد بن سلام ". قلت: وقد جاء من وجهين آخرين عن " أنس " رضى الله عنه. وقال: أبو الحسين بن النادى": هذا حديث زواه " الوضاح " وغيره، وهو منكر الإسناد، سقيم المتن، ولم يراسل "الخضر" نبياً رام يلقه. واستبعده البن الجوزي امن جهة إمكان لقياه للنبي على، واجتماعه معه ثم لايجي، إليه. أخرج " ابن عساكر " من طريق " أبي خالد " مؤذن "مسجد مسلبة " . حدثنا "أبو داود " عن "أنس "، فذكر نحوه. عن " أنس " خلفه، فسمعنا قائلاً يقول: اللهم إنى أسألك شوق الصالحين إلى ما شوفتهم إليه فقال رسول الله على يالها دعوة لو أضاف إليها أختها، فسمعنا القائل وهو يقول: اللهم إنى أسالك أن تعينني بما ينجيني ما خوفتني منه. فقال رسول الله علي: وجبت ورب "الكعبة "، يا " أنس " ائت الرجل، فأسأله أن يدعو لرسول الله ﷺ أن يرزقه الله القبول من أمته والعون على ما جاء به من الحق، والتصديق، قال "أنس " - رضي الله عنه -: فأتيت الرجل، فقلت: يا عبد الله، ادع لرسول الله ﷺ فقال لى ومن أنت؟ فكرهت أن أخبره، ولم أستأذن، وأبى أن يدعو حتى أخبره، فرجعت إلى رسول الله ﷺ، فأخبرته، فقال: أخبره. فرجعت، فقلت له: أنا رسول رسول الله على البيك فقال مرجبا أخوك " الخضر "، وأنا أحق أن آتيك. قال: فلما وليت، سمعته يقول: اللهم اجعلني من هذه الأمة المرحومة المثاب عليها وقال "الدار قطني " في " الأفراد": حدثتا " أحمد بن عباس البغوى "، حدثنا " أنس بن خالد "، حدثنى "محمد بن عبدالله " به نحوه. و مجمد بن عبدالله هو " أبو سلمة الأنصاري "، وهو واهي الحديث جدا، وليس هو شيخ "البخاري" قاضي "البصرة"، ذاك تقة وهو أقدم من أبي سلمة". وروينا في "فوائد" "أبي إسحاق إبراهيم بن محمد المزكى " تخريج "الدارقطني".عن "ابن عباس ": لا اعلمه ألا مرفوعاً إلى النبي عليه قال: يلتقي " الخضر " و "الياس " عليهما السلام في كل عام في الموسم فيلحق كل واحد منهما رأس صاحبه ويتفرقان عن هذه الكلمات بسم الله ما شاء الله، لا يسوق الخير إلا الله، بسم الله لا يصرف السوء إلا الله بسم الله ماشاء الله ولا قوة إلا بالله. قال

" الدار قطني " في " الأفر إد ": لم يحدث به "ابن جريج " غير "الحسن بن رزين". وقال "أبو جعفر العقيلي": لم يتابع عليه، وهو مجهول، وحديثه غير محفوظ. وقال " أبو الحسين بن المنادي ": هو حديث واه "بالحسن " المذكور. انتهى. وقد جاء من غير طريقه، لكن من وجه واو جداً . أخرجه "ابن الجوزي "من طريق "أحمد بن عمار ": حدثنا: " محمد بن مهدى "، حدثنا "مهدى بن هلال "، حدثنى "ابن جريج "، فذكره بلفظ:" يجتمع البرى والبحرى: "إلياس" و" الخضر " كل عام بمكة ". قال "ابن عباس ": بلغنا أنه يحلق أحدهما رأس صاحبه، ويقول أحدهما للآخر: قل: بسم اللهإلى آخره، وزاد: قال "ابن عباس ": قال رسول الله على: " ما من عبد قالها في كل يوم إلا أمن من الحرق والغرق والسرق، وكل شئ يكرهه حتى يمسى، وكذلك حتى يصبح "قال "ابن الجوزي ": "أحمد بن عمار "متروك عند "الدارقطني "، و"مهدى بن هلال ". وروينا في "فوائد أبي على أحمد بن محمد على الباشاني"، عن "على "رضى الله عنه، قال: كنت عند النبي على، فذكر عنده الأدهان، فقال: فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان كفضلنا " أهل البيت " على سائر الخلق. قال: وكان النبي على يدهن به ويسعط. فذكر حديثًا طويلاً فيه: الكراث والباذروج والجرجير والهندباء والكمأة والكرفس واللحم والحيتان، وفيه: الكمأة من " الحنة "، ماؤها شفاء العين، وفيها من السم، وهي طعام " إلياس " و " إليسع " يجتمعان كل عام بالموسم، يشربان من ماء "زمزم " يكتفيان بها إلى قابل، فيرد الله شبابهما في كل مائة علم مرة، وطعامهما الكمأة والكرفس. قال "ابن الجوزى" لا يشك حديثي في أن هذا الحديث موضوع، والمتهم به "عبد الرحمن بن حبيب " فقد قال "ابن حبان ": إنه كان يضع الحديث. وقد نقدم عن "مقاتل " أن "إليسع " هو " الحضر ". وقال "ابن شاهين ": عن "مكمول": سمعت "وائلة بن الأسقع "قال: غزونا مع رسول الله على "غزوة تبوك "، حتى إذا كنا بأرض "جذام "، وقد كان أصابنا عطش، فإذا بين أيدينا غيث، فسرنا ميلاً فإذا بغدير، حتى إذا ذهب ثلث الليل إذا نحن بمنادى ينادى بصوت حزين: اللهم أجعلني من " أمة محمد " المرحومة المغفورة لها المستجاب لها، والمبارك عليها. فقال رسول الله على: "يا حذيفة " ويا "أنس " الدخلا إلى هذا الشعب، فانظر ا ما هذا الصوت؟ قال: فدخلنا، فإذا نحن برجل عليه ثياب بيض،أشد بياضا من الثلج، وإذا وجهه ولحيته كذلك • وإذا هو أعلى جسما منا بذراعين أو ثلاثة، فسلمنا عليه، فرد طينا السلام، ثم قال: مرحبا أنتما رسل رسول الله على؟ قانا: نعم. من أنت رحمك الله؟ قال: أنا " إلياس " النبي، خرجت أريد " مكة "، فرأيت عسكركم، فقال لي جند من الملائكة على مقدمتهم "جبريل "وعلى ساقتهم " ميكائيل ": وهذا أخوك رسول الله. فسلم عليه، وألقه. ارجعا إليه فاقرئاه منى السلام، وقولا له: لم يمنعني من الدخول إلى عسكركم إلا أنى تخوفت أن يذعر الإبل، ويفرع " المسلمون " من طوبي، فإن خلقى ليس كخلقكم. قولا له علي يأتيني. قال "حذيفة " و " أنس ": فصافحناه فقال لـ " أنس ": يا خادم رسول الله. من هذا؟ قال: هذا "حذيفة " صاحب سر رسول الله على. فرحب به، ثم قال: والله إنه لفي السماء أشهر منه في الأرض، تشبه "أهل السموات، صاحب سر رسول الله ﷺ. قال "حذيفة ": هل تلقى " الملائكة "؟ قال: ما من يوم إلا وأنا القاهم، يسلمون على وأسلم عليهم. قال: فأنينا النبي على، فخرج معنا حتى أتينا الشعب، فإذا ضوء وجه " إلياس " وثيابه كالشمس. فقال النبي على رسلكم. فتقدمنا قدر خمسين ذراعا، فعانقه مليا ، ثم قعدا ، فراينا شيئا سبه الطير العظام، وقد أحدقت بهما، وهي بيض قد نشرت أجنحتها، فحالت بيننا وبينهما، ثم صرخ بنا رسول الله على، فقال: يا " حذيفة " ويا "إلياس". فقدمنا، فإذا بين أيديهما مائدة خضراء، ولم أرى شيئا قط أحسن منها، قد غلبت خضرتها بياضا ، فصارت وجوهنا خضراء، وإذا عليها جبن وتمر ورمان وموز وعنب ورطب وبصل ما خلا الكرات. فقال النبي على: كلوا بسم الله فقانا: يا رسول الله. أمن طعام الدنيا هذا؟ قال: لا. قال لنا: هذا رزقي، ولى في كل أربعين يوماً وليلة أكلة، يأتيني بها " الملائكة " فكان هذا تمام الأربعين، وهو شئ

يقول الله له كن فيكون. فقلنا: من أين وجهك؟ قال: خلف "رومية"، كنت في جيش من الملائكة مع جيش من مسلمي "الجن " غزونا أمة من " الكفار ". قلنا: فكم مسافة ذلك الموضع الذي كنت فيه؟ قال: أربعة اشهر، وفارقته أنا عشرة أيام، وأنا أريد "مكة " أشرب منها في كل سنة شربة، وهي ريى وعصمنى إلى نمام الموسم من قابل قلنا: وأي المواطن أكثر مثواك؟ قال: " الشام " و"بيت المقدس " و"المغرب " و "اليمن "، وليس من مسجد من مساجد "محمد " الله وأنا أدخله كبيرا وصغيراً فقلنا: متى عهدك بـ "الخضر " ؟ قال منذ سنة كنت قد التقيت أنا و هو بالموسم، وأنا القاه بالموسم، وقد كان قال: إنك ستلقى "محمداً " قبلى، فاقرئه منى السلام وعانقه وبكى، وعانقنا وبكى وبكينا، فنظرنا إليه حين هوى في السماء. قال: يكون بين جناحي ملك، حتى ينتهى به حيث أراد. قال " ابن الجوزى ": لعل "بقية " سمع هذا من كذاب، فدلسه عن "الأوزاعي "قال: و"خير بن عرفة " لا يدري من هو؟ قلت: هو محدث مشهور مصرى، واسم جده " عبدالله بن كامل "، يكنى "أبا الطاهر "روى عنه "أبوطالب " المافظ شيخ "الدارقطنسي " وغيره ومات سنة ٢٨٣. وقد رواه غير "بقية" عن الأوزاعي" على صفة أخرى. قال "ابن أبي الدنيا": حدثتي "إبر اهيم بن سعيد الجوهرى "، حدثتا " يزيد بن يزيد الموصلي التيمي " مولى لهم ، حدثنا " أبو الجرشي " عن الأوزاعي "عن "مكحول "، عن "أنس " - رضى الله عنه - قال: غزونا مع رسول الله حتى إذا كنا بفج الناقة - عند الحجر - إذا نحن بصوت يقول: اللهم اجعلني من أمة "محمد " المرحومة المغفور لها، المتاب عليها، المستجاب منها. فقال لي رسول الله على: يا "أنس "انظر ما هذا الصوت؟ قال: فدخلت الجبل، فإذا رجل أبيض الرأس واللحية، عليه ثياب بياض، طوله أكثر من ثلاثمائة نراع، فلما نظر إلى قال: أنت رسول رسول الله عليه؟ قلت نعم . قال: ارجع إليه فاقرأ عليه منى السلام، وقل هذا أخوك "إلياس" يريد يلقاك فجاء النبى على، وأنا معه، حتى إذا كنت قريباً منه تقدم النبي على وتأخرت، فتحدثا طويالا ، فنزل

عليهما شيء من السماء شبه السفرة، فدعواني، فأكلت معهما، فإذا فيها: كمأة ورمان وكرفس، فلما أكلت، قمت فتنحيت، وجاءت سحابة فاحتملته فجعلت أنظر إلى بياض نيابه فيها، تهوى به قبل "الشام "، فقلت النبي عليك بأبى أنت وأمى، هذا الطعام الذي أكلنا، من السماء نزل عليك ؟ قال: فقال النبي على: سألته عنه فقال: أتاني به "جبريل " ، ولى كل أربعين يوما أكلة، وفي كل حول شربة من "ماء زمزم "وربماه رأيته على الجب يمسك الدلو فيشرب وربما سقاني قال "ابن الجوزي ": " يزيد " و "أبو إسحاق "لا يعرفان وقد خالف هذا الذي قبله في طول "المياس" . وأخرج "ابن عساكر " عن "ابن أبي رواد " قال: "الخضر " و"إلياس " يصومان بـ "بيت المقدس "، ويحجان في كل سنة، ويشربان من " زمزم " شربة تكفيهما إلى مثلها من قابل. ثم وجدت في " زيادات الزهد " لـ " عبد الله بن أحمد بن حنبل " قال: وجدت في كتاب أبي يخطه: حدثنا "مهدى بن جعفر "حدثنى "ضمرة "عن "السرى بن يحيى "، عن " ابن أبي رواد "قال: " إلياس " و" الخضر " يصومان " شهر رمضان "ب "بيت المقدس "ويوافيان الموسم في كل عام. قال " عبد الله " وحدثني " الحسن " هو " ابن رفع " عن "ضمرة "، عن " السرى "، عن " عبد العزيز بن أبي رواد مثله قال " ابن أبي حاتم " في " التفسير ": أن " على بن أبي طالب "- رضى الله عنه - قال: لما توفي النبى الله وجاءت التعزيمة ، فجماءهم آت يسمعون حسمه ولا يرون شخصه، فقال: السلام عليكم "أهل البيت " ورحمة الله وبركاته، كل نفس ذائقة الموت، وإنما توفون أجوركم "يوم القيامة "، إن في الله عزاء من كل مصيبة، وخلفاً من كل هالك، ودركاً من كل ما فات، فبالله فتقوا، وإياه فأرجوا، فغن المصاب من حرم الثواب. قال "جعفر": أخبرني أبيأن " على بن أبي طالب " رضى الله عنه: قال: أتدرون من هذا؟ هذا " الخضر ". ورواه " محمد بن منصور الجواز " ، عن " محمد بن جعفر "، و "عبد الله بن ميمون القداح " جميعاً عن " جعفر بن محمد " عن أبيه عن " على بن الحسين ": سمعت أبي يقول: لما قبض رسول

الله ﷺ جاءت التعزية، يسمعون حسه ولا يرون شخصه: السلام عليكم ورحمة الله أهل البيت، إن في الله عزاء من كل مصيبة ، وخلفاً من كل هالك، ودركا من كل ما فات، فبالله فتقوا ، وإياه فارجوا، إن المحروم من حرم الثواب. فقال " على " رضى الله عنه: أتدرون من هذا؟ هذا " الخضر ". قال " ابن الجوزي ": تابعه " محمد بن صالح ' عن "محمد بن جعفر " و "محمد بن جعفر " ضعيف. ورواه " الواقدى "، و هو كذاب. ورواه " محمد بن أبي عمر " عن " محمد بن جعفر " و "ابن أبي عمر "مجهول. قلت: هذا إطلاق ضعيف، ف" ابن أبي عمر " أشهر من أن يقال فيه هذا، وهو شيخ " مسام " وغيره من الأئمة، وهو ثقة حافظ، صاحب مسند مشهور به مروى، وهذا الحديث فيه. عن " على بن أبى طالب " رضى الله عنه: " أنه دخل عليه نفر من " قريش " فقال : ألا أحدثكم عن " أبي القاسم "؟ قالوا: " بلي". ذكر الحديث بطوله في وفاة النبي رفي آخره: "فقال "جبريل " يا " أحمد " عليكم السلام، هذا آخر وطنى في الأرض، إنما كنت أنت حاجتي من الدنيا ". فلما قبض رسول الله على. وجاءت التعزية، جاء آت يسمعون حسه، ولا يرون شخصه، فقال: السلام عليكم " أهل البيت " ورحمة الله، إن في الله عزاء من كل مصيبة ، وخلفاً من كل هالك ، ودركا من كل فائت، فبالله فتقوا، وإياه فارجوا، فإن المحروم من حرم الثواب، وإن المصاب من حرم الثواب، والسلام عليكم. فقال " على ": هل تدرون من هذا؟ هذا " المخضر " انتهى. و " محمد بن جعفر "، هو أخو "موسى الكاظم "، حدث عن أبيه وغيره، وروى عنه " إبراهيم بن المنذر " وغيره، وكان قد دعى لنفسه ب " المدينة " وب " مكة "، وحج بالناس سنة ٠٠٠ ، وبايعوه بالخلافة، فحج " المعتصم "، فظفر به، فحمل إليه أحيه " المامون "ب" خراسان "فمات ب" جرجان "سنة ٢٠٣ وذكر " الخطيب " في رحمته أنه لما ظفر به صعد المنبر، فقال: أيها الناس، إنى كنت قد حدثتكم بأحاديث زورتها، فشق الناس الكتب التي نعتوها منه، وعاش سبعين سنة. قال " البخاري ": أخوه إسحاق أوثق منه. وأخرج له " الحاكم " حديثًا ، قال " الذهبي " : إنه ظاهر النكارة، في

ذكر "سليمان بن داود " عليه السلام. وقال: "سيف بن عمر التميمي " في كتاب " الردة ": له عن " سعيد بن عبد الله "، عن " ابن عمر " رضى الله عنهما: لما توفي رسول الله ﷺ جاء " أبو بكر " حتى دخل عليه، فلما رآه قال: إنا لله وإنا راجعون، وصلى عليه فرفع " أهل البيت " عجيجا سمعه " أهل المصلى "، فلما سكن ما بهم سمع تسليم رجل على باب صيت جلد، يقول: السلام عليكم يا "أهل البيت "كل نفس ذائقة الموت، وإنما توفون أجوركم يوم القيامة، ألا وإن في الله خلفا، من كل أحد ونجاة من كل مخافة، والله فارجعوا، وبه، وبه فتقوا، فإن المصاب من حرم الثواب. فاستمعوا له، وقطعوا البكاء، ثم طلعوا فلم يروا أحدًا، فعادوا لبكائهم، فنادهم مناد آخر: يا " أهل البيت " الكروا الله تعالى واحمدوه على كل حال تكونوا من المخلصين، أنفى عزاء من كل مصيبة، وعوضا من كل هلك، فبالله فتقوا، وإياه فأطيعوا، فإن المصاب من حرم الثواب. فقال " أبو بكر " رضى الله عنه: هذا " الخضر " و" إلياس " قد حضرا وفاة رسول الله عليه. و " سيف " فيه مقال، وشيخه ليعرف. وقال "ابن ابي الدنيا ": حدثنا " كامل َ بن طلح " أخبرنا " عباد بن عبد الصمد "، عن " أنس ابن مالك " -رضى الله عنه - قال: لما قبض رسول الله ﷺ اجتمع أصحابه حوله يبكون، فدخل عليهم رجل طويل، أشعر المنكبين، في إزار ورداء، يتخطى أصحاب رسول الله على حتى أخذ بعادتي باب البيت، فبكي، شم أقبل على " الصحابة "، فقال: إن في الله عزاء من كل مصيبة، وعوضاً من كل ما فات، وخلفاً من كل هالك، فإلى الله فاثبتوا، وبنظره إليكم في البلاء فانظروا، فإن المصاب من لم يجز بالثواب. ثم ذهب الرجل، فقال " أبو بكر " رضى الله عنه: على بالرجل. فنظروا يميناً وشمالاً فلم يروا أحداً " فقال : " أبو بكر " رضى الله عنه: لعل هذا "الخضر" أخو نبينا ، جاء يعزينا عليه عليه الله المناري " و " العقيلي". وقد أخرجه " الطبري " في " الأوسط " عن " موسى بن هارون "، عن " كامل " وقال: تفرد به "عباد " عن " أنس " رضى الله

عنه. "الدلائل " قال: عن " جابر بن عبد الله "، قال: " لما توفي رسول الله علي عزتهم " الملائكة "، يسمعون الحس ولا يرون الشخص، فقال: السلام عليكم " أهل الدار " ورحمة الله وبركاته، إن في الله عزاء من كل مصيبة. وخلفاً من كل هالك، فبالله فتَّوا، واباه فارجعوا، فإنما المحروم من حرم الثواب، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ". وقال " البيهقى " أيضا : حدثنا " الحسن بن على " هو " ابن الحسين بن على"، قال: وقال أبو الحسن بن كهضم: حدثنا " محمد بن داود "، قال : حدثنا " محمد بن أصلت "، عن " بشر بن الحارس " قال: كانت حجرة، وكنت أغلقتها إذا خرجت، ومعى المفتاح، فجئت ذات يوم وفتحت الباب، ودخلت فإذا شخص قائم يصلى فراعني فقال: يا بشر لا تفزع، أنا أخوك " أبو العباس الخضر ". قال " بشر": قلت له: علمني شيئا . قال: قل " أستغفر الله من كل سبب تبت منه ثم عدت إليه وأسأله التوبة، وأستغفر الله من كل عقد عقدته على نفسى ففسخته، ولم أف بـ " ذكر "عبد المغيث " من حديث " ابن عمر " رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: ما تمنعكم أن تكفروا ننوبكم بكلمات أخي " الخضر " فذكر نحو الكلمات المذكورة في حكاية "بشر".

الأمة المحمدية و الخضر

عن أنس بن مالك قال لما قبض رسول الله المحدق به أصحابه، فبكوا حوله، واجتمعوا فدخل رجل أشهب اللحية، جسيم صبح، فتخطى رقابهم، فبكى ثم التفت إلى أصحاب رسول الله الله فقال إن فى الله عزاء من كل مصيبة وعوضاً من كل فائت، وخلفاً من كل هالك، فإلى الله فأنيبوا وإليه فارغبوا، ونظر إليكم فى البلاء فانظروا فإن المصاب من لم يجبر وانصرف فقال بعضهم لبعض، تعرفون الرجل؟ فقال أبو بكر وعلي نعم أخو رسول الله المنظل الخضر غليه السلام. وقد رواه أبو بكر بن أبى الدنيا عن كامل بن طلحة به وفى متنه مخالفة لسياق بكر بن أبى الدنيا عن كامل بن طلحة به وفى متنه مخالفة لسياق البيهقي ثم قال البيهقي: عباد بن عبد الصمد ضعيف، وهذا منكر بمرة. قلت: عباد بن عبد الصمد ضعيف، وهذا منكر عن أنس قلت: عباد بن عبد الصمد غيو البصري. روى عن أنس

نسخة قال ابن حبان والعقيلي أكثرها موضوع. وقال البخاري منكر الحديث، وقال أبو حاتم ضعيف الحديث جدا منكره، وقال ابن عدي: عامة ما يرويه في فضائل على وهو ضعيف غال في التشيع.

وقال الشافعي في مسنده: أخبرنا القاسم بن عبد الله بن عمر، عن جعفر بن محمد، عن أبيه عن جده علي بن الحسين قال: لما توفي رسول الله على وجاءت التعزية سمعوا قائلاً يقول: إن في الله عزاء من كل مصيبة، وخلفاً من كل هالك ودركاً من كل فائت، فبالله فتقوا وإياه فارجعوا، فإن المصاب من حرم الثواب. قال علي بن الحسين أتدرون من هذا. هذا الخضر، شيخ الشافعي القاسم العمري متروك. قال أحمد بن حنبل ويحيى بن معين يكذب، زاد أحمد ويضع الحديث ثم هو مرسل ومثله لا يعتمد عليه ههنا والله أعلم، وقد روى من وجه آخر ضعيف عن جعفر بن محمد، عن أبيه عن جده، عن أبيه عن على ولا يصح.

وقد روى عبد الله بن وهب عمن حدثه، عن محمد بن عجلان، عن محمد بن المنكدر، أن عمر بن الخطاب بينما هو يصلي على جنازة إذ سمع هاتفا وهو يقول لا تسبقنا يرحمك الله، فانتظر حتى لحق بالصف، فذكر دعاءه للميت إن تعذبه فكثيرا عصاك وإن تغفر له ففقير إلى رحمتك. ولما دفن قال طوبى لك يا صاحب القبر، إن لم تكن عريفا أو خازنا أو كاتبا أو شرطيا فقال عمر خذوا الرجل نسأله عن الصلاة وكلامه عمن هو. قال فتوارى عنهم فنظروا فإذا أثر قدمه ذراع. فقال عمر هذا والله الخضر الذي حدثنا عنه رسول الله على. وهذا الأثر فيه مهم وفيه انقطاع و لا يصح.

وروى الحافظ ابن عساكر عن الثوري، عن عبد الله بن محرز عن يزيد بن الأصم، عن علي بن أبي طالب قال: دخلت الطواف في بعض الليل فإذا أنا برجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقول: يا من لا يمنعه سمع من سمع ويا من لا تغلطه المسائل، ويا من لا يبرمه الحاح الملحين، ولا مسألة السائلين ارزقني برد عفوك، وحلاوة رحمتك، قال: فقلت أعد علي ما قلت: فقال لي: أو سمعته؟ قلت: نعم فقال لي: والذي نفس الخضر بيده، قال: وكان هو الخضر. لا يقولها عبد خلف صلاة

مكتوبة إلا غفر الله له ذنوبه، ولو كانت مثل زبد البحر وورق الشجر وعدد النجوم لغفرها الله له، وهذا ضعيف من جهة عبد الله بن المحرز فإنه متروك الحديث ويزيد بن الأصم لم يدرك عليا، ومثل هذا لا يصح، والله أعلم.

وقد رواه أبو إسماعيل الترمذي: حدثنا مالك بن إسماعيل، حدثنا صالح بن أبى الأسود عن محفوظ الحضرمى عن محمد بن يحي قال بينما على بن طالب يطوف بالكعبة إذا هو برجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقول: يا من لا يشغله سمع عن سمع، ويا من لا يغلطه السائلون، ويا من لا يتبرم بإلحاح الملحين، ارزقني برد عفوك، وحلاوة رحمتك، قال: فقال له علي: يا عبد الله أعد دعاءك هذا قال: وقد سمعته؟ قال: نعم قال: فادع به في دبر كل صلاة فوالذى نفس الخضر بيده، لو كان عليك من الذبوب عدد نجوم السماء ومطرها، وحصباء الأرض وترابها لغفر لك أسرع من طرفة عين. وهذا أيضاً منقطع وفي إسناده من لا يعرف والله أعلم.

وقد أورد ابن الجوزي من طريق أبي بكر بن أبي الدنيا: حدثنا يعقوب بن يوسف، حدثنا مالك بن إسماعيل فذكر نحوه. ثم قال وهذا إسناد مجهول منقطع وليس فيه ما يدل على أن الرجل الخضر وروى" ابن حبان ": " من طريق عبيد بن إسحاق العطار عن " علي " رضي الله عنه قال: " يجتمع في كل يوم " عرفة ": " جبريل " و " ميكائيل " و " الخضر ": ما شاء الله، لا قوة إلا بالله. فيرد عليه " ميكائيل ": ما شاء ميكائيل ": ما شاء الله، فيرد عليهما " إسرافيل ": ما شاء الله، الخير كله بيد الله، فيرد عليهم "الخضر " و يقول: ما شاء الله، لا يعقع السوء إلا الله. ثم يتفرقون فلا يجتمعون إلا قابل في مثل هذا يدفع السوء إلا الله. ثم يتفرقون فلا يجتمعون إلا قابل في مثل هذا اليوم، و " عبيد بن إسحق " متروك الحديث، وقال " الفاكهي " في " اليوم، و " عبيد بن إسحق " متروك الحديث، وقال " الفاكهي " في " كتاب مكة " في ليالي العشر، وأبي قائم يصلي في " الحجر "، فدخل عليه رجل أبيض الرأس واللحية، من الأعراب، فجلس إلى جنب أبي، وخفف، فقال: إني جئتك برحمك الله - تخبرني عن أول خلق هذا وخفف، فقال: إني جئتك - يرحمك الله - تخبرني عن أول خلق هذا

البيت، قال. ومن أنت؟ قال: أنا رجل من " أهل المغرب ". قال: إن أول خلق هذا البيت أن الله لما رد عليه " الملائكة " حيث قالوا: ﴿ أَتَجعَلُ فَيها مِن يَفْسِدُ فَيها ﴾، غضب، فطافوا بعرشه، فاعتذروا، فرضى عنهم، قال: اجعلوا لى فى الأرض بيتا، يطوف به من عبادي من أغضب عليه، فأرضى عنه كما رضيت عنكم. فقال له الرجل: أي يرحمك، ما بقى من أهل زمانك أعلم منك. ثم ولى، فقال لى أبى: أدرك الرجل، فرده على، فخرجت وأنا أنظر إليه، فلما بلغ باب " الصفا " مثل، فكأنه لم يكن شيئا فأخبرنى أبى، فقال: آتدرى من هذا؟ قال: قلت: لا. قال: هذا " الخضر ".

حدثنا " ابن أبى داود"، عن " محمد بن المنكدر " قال: بينما " عمر بن الخطاب " يصلى على جنازة، إذا هاتف يهتف من خلفه: ألا لا تسبقنا بالصلاة رحمك الله، فانتظره حتى لحق بالصف، فكبر، فقال: إن تعذبه فقد عصاك وإن تغفر له، فإنه فقير إلى رحمتك، فنظر " عمر " تعذبه إلى الرجل، فلما دفن الميت سوى الرجل عليه من تراب القبر، ثم قال: طوبى لك يا صاحب القبر، إن لم تكن عريفا أو جابيا أو خازنا أو كاتبا أو شرطيا. فقال " عمر "، رضى الله عنه: خنوا لى هذا الرجل نسأله عن الصلاة، وعن كلامه، فتولى الرجل عنهم، فإذا. أشر قدمه ذراع، فقال " عمر " رضى الله عنه: هذا والله "الخضر الذي حدثنا عته النبي على ". قال: " ابن الجوزي ": فيه مجهول، وانقطاع بين " ابن المنكدر " و " عمر ".

وقال " ابن أبى الدنيا ": أنبأنا " عمر بن محمد بن المنكدر " قال: بينما رجل يمشى يبيع ويحلف، قام عليه شيخ فقال: يا هذا، بع ولا تحلف، فعاد، فقال بع ولا تحلف، قال: أقبل على ما يعينك. قال: هذا ما يعنيني، ثم قال: أثر الصدق على ما يضرك على الكذب فيما ينفعك، وتكلم فإذا انقطع علمك فاسكت، واتهم الكاذب فيما يحدثك به غيرك. قال: أكتب لى هذا الكلام. فقال: إن يقدر شئ يكن، ثم لم يره. فكانوا يرون أنه " البن الجوزي ": كأن هذا أصل الحديث.

وقد رواه " أبو عمر بن السماك " في " فوائده ": عن "يحيى بن أبي

طالب"، عن " على بن عاصم "، عن " عبد الله ابن عبد الله "، قال: كان " ابن عمر " قاعدًا، ورجل قد أقام سلعته يريد بيعها، فجعل يكرر الأيمان، إذ مرّ به رجل فقال: اتق الله و لا تحلف به كاذبا، عليك بالصدق فيما يضرك، وإياك والكذب فيما ينفعك، ولا تزيدن في حديث غيرك، فقال: "ابن عمر" لرجل: اتبعه فقل له اكتب هذه الكلمات. فتبعه فقال: ما يقضى من شئ يكن. ثم فقده فرجع فأخبره " ابن عمر ". فقال " ابن عمر " رضى الله عنهما: ذاك " الخضر " قال " ابن الجوزي ": على بن عاصم" ضعيف سيء الحفظ ولعله أراد أن يقول " عمر بن محمد بن المنكدر " فقال "ابن عمر". وقد رواه " أحمد بن محمد بن ابن عصر " رضى الله عنهما. قلت: وجدت طريقاً جيدة غير هذا عن " ابن عمر " رضى الله عنهما. قلت: وجدت طريقاً جيدة غير هذا عن " ابن عمر " رضى الله عنهما.

قال "البيهقي " في " دلائل النبوة ": أنبأنا " أبو زكريا بن أبي إسحق "، حدثنا " أحمد بن سليمان " الفقيه، حدثنا "الحجاج بن فرافصة " أن رجلين كانا يتابيعان عند " عبد الله بن عمر "- رضى الله عنهما-فكان أحدهما يكثر الحلف، فبينما هما كذلك مرّ بهما رجل، فقام عليهما، فقال للذي يكثر الحلف: يا عبد الله اتق الله ولا تكثر الحلف، فإنه لا يزيد في رزقك إن حلفت، ولا ينقص من رزقك إن لم تحلف. قال: امض لما بعنبك. قال: إن هذا مما يعنيني. قالها ثلاث مرات، ورد عليه قوله فلما أراد أن ينصرف عنه قال، أعلم أن من الإيمان أن تؤثر الصدق حيث يضرك على الكذب حيث ينفعك، ولا يكن قولك فضل على فعلك، ثم انصرف، فقال " عبد الله بن عمر ": الحقه، فاستكتبه هؤلاء الكلمات، فقال يا عبد الله اكتبني هذه الكلمات يرحمك الله. فقال الرجل: ما يقدر الله يكن. وأعادها عليه حتى حفظهن، ثم مشى حتى وضع إحدى رجليه في المسجد، فما أدرى أرض تحته أم سماء. قال: فكانوا يرون أنه " الخضر " أو " إلياس" وقال " ابن أبي الدنيا ": قال " على بن أبي طالب " رضى الله عنه: بينما أنا أطوف بالبيت وإذا برجل معلق بالأستار وهو يقول: يامن لا يشغله سمع من سمع، يا من لا

بغلطه السائلون، يا من لا يتبرم بإلحاح الملحين، أذقني برد عفوك، و حلاوة رحمتك. قال: قلت دعاؤك هذا- عافاك الله- أعده. قال أو قد سمعته؟ قلت: نعم. قال فدع به في دبر كل صلاة، فوالذي نفس " الخضر " بيده لو أن عليك من الذنوب عدد النجوم وحصى الأرض لغفر الله لك أسرع من طرفة عين. وأخرجه " الدينصوري " في المجالسة " من هذا الوجه. وقد روى " أحمد بن حرب النيسابوري "، عن " على بن أبى طالب "، فذكره نحوه، ولكن قال: " فقلت: يا عبد الله أعد الكلام. قال: أو سمعته؟ قلت: نعم. قال: والذي نفس "الخضر" بيده- وكان " الخضر " يقولهن عند دبر الصلاة المكتوبة- لا يقولها أحد دير الصلاة المكتوبة إلا غفرت ننوبه، وإن كانت مثل" رمل عالج، وعدد المطر، وورق الشجر ". ورواه "محمد بن معاذ الهروى " عن " أبي عبيد المخزومي "، عن " عبد الله بن الوليد "، عن " محمد بن حميد " عن " سفيان الثوري " نحوه "روى البيهقى عن الحسن بن على بن الحسين بن على قال لما كان قبل وفاة رسول الله على هبط إليه جبريل " فذكر قصبة الوفاة مطولة، وفيه: "فأتاهم آتٍ يسمعون حسه ولا يرون شخصه، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته " وروى " سيف التميمي " في " الفتوح ": إن جماعة كانوا مع " سعد بن أبي وقـاص " فرأوا " أبا محجن " وهو يقاتل. فذكر قصة "أبي محجن " بطولها، وأنهم قالوا- وهم لا يعرفونه- ما هو إلا "الخضر".

وقال "أبو عبد الله بن بطة العكبرى الحنبلى ": عن "الحسن البصري "قال: اختلف رجل من "أهل السنة "و "غيلان القدري "فى شئ من القدر، فتراضيا بينهما على أول رجل يطلع عليهما من ناحية ذكراها، فطلع عليهما أعرابي فطوى عباءة فجعلها على كتفه، فقالا له: رضيناك حكما فيما بيننا، فطوى كساءه، ثم جلس عليه، ثم قال اجلسا، فجلسا بين يديه، فحكم على "غيلان ".قال "الحسن ": ذاك "الخضر ". في إسناده "أين بن سفيان "، وهو متروك.

وروى "حماد بن عمر الننصيبي "أحد المتروكين: حدثنا، "السري بن خالد، عن "جعفر بن محمد "، عن أبيه، عن جده " على ابن

الحسين "، أن مولى لهم ركب البحر فكسر به، فبينما هو يسير على ساحله إذ نظر إلى مائدة نزلت من السماء، فوضعت بين يديه، فأكل منها، ثم رفعت. فقال له: بالذي وفقك بما أرى، أى عباد الله؟ قال: " الخضير " الذي تسمع به، فقال بماذا جاءك هذا الطعام والشراب؟ قال: بأسماء الله العظام.

وأخرج " أحمد " في كتاب " الزهد "له: عن " عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود"، قال: بينما رجل في بستان " مصر " في فتنة " ابن الزبير "، مهموما كتيباً ينكث في الأرض بشيء، إذ رفع رأسه إذ بفتى صاحب مسحاة قد سنح له قائماً بين يديه، فرفع رأسه، فكأنه أزداره فقال له: منا لني أراك مهموماً؟ قال: لا شني. قال: أما الدنيا عرض حاضر، يأكل منه البر والفاجر، وإن الآخرة أجل صادق، يحكم فيه ملك قادر. حتى ذكر أن لها مفصلاً كمفاصل الجسم، من أخطأ شيئا أخطأ الحق قال: فلما سمع ذلك منه أعجبه، فقال اهتمامي بما فيه "المسلمون " قال: فإن الله سينجيك بشفقتك على المسلمين، وسل: من ذا الذي سأل الله فلم يعطه، أو دعاه فلم يجبه، أو توكل عليه فلم يكفه، أو أوثق به فلم ينجه؟ قال: فطفت أقول اللهم سلمني وسلم من. قال فتجلت ولم يصب فيها بشيء. وأخرجه "أبو نعيم" في "الحلية " في ترجمة "عون بن عبد الله " من طريق " أبى أسامة وهو حماد بن أسامة " وقال بعده: وقال: "أبو نعيم" في "الحلية": حدثنا"عبيد الله بن محمد-هو أبو الشيخ- حدثنا" محمد بن يحى " - هو " ابن منذه " - حدثنا " أحمد بن منصور المروزى"، حدثنا "أحمد بن جميل" قال: قال " سفيان بن عبينة ": بينما أنا أطوف بالبيت، إذ أنا برجل مشرف على الناس، حسن الشبه فقلنا بعضنا لبعض: ما أشبه هذا الرجل أن بكون من " أهل العلم"! قال: فأتبعناه حتى قضى طوافه، فسار إلى المقام فصلى ركعتين فلما سلم اقبل على القبلة فدعى بدعوات ثم التفت الينا فقال: هل تدرون ما قال ربكم؟ قلنا: وماذا؟ قال: قال ربكم: أنا الملك أدعوكم أن تكونوا ملوكا. ثم أقبل على القبلة فدعى بدعوات ثم إلتفت إلينا فقال: أتدرون ماذا قـال ربكم؟ قلنـا: ماذا؟ قال: قال ربكم أنا الحي الذي لا يموت أدعوكم إلى أن تكونوا أحياء لا تموتون. ثم أقبل على القبلة فدعى بدعوات ثم ألتفت إلينا فقال: أتدرون ماذا قال ربكم؟ قلنا ماذا قال ربنا؟ حدثنا يرحمك الله. قال: قال ربكم: أنا الذي اذا أردت شيئا كان أدعوكم إلى إن تكونوا بحال إذا أردتم شيئا كان لكم. قال "ابن عيينة": ثم ذهب فلم نره.

قال: فلقيت "سفيان الشوري "فأخبر بعد ذلك، فقال: ما أشبه أن يكون هذا "الخضر "أو بعض هؤلاء "الأبدال ". تابعه "محرز بن أبى جدعة " عن "سفيان "ورواها "زياد بن أبى الأصبع "عن "سفيان "أبى المضاء.

وروى " محمد بن الحسين بن أبى الأزهر "عن " العباس بن يزيد " عن " سفيان " نحوها -

وأخرج " أبو سعيد " في " شرف المصطفى " من طريق "أحمد بن أبى ترة حدثنا "محمد بن الفرات" عن "ميسر بن سعيد بن أبي عروبة" عن أبيه: بينما الحسن في مجلسه والناس من حوله إذ أقبل رجل مخضرة عيناه فقال له الحسن: أهكذا ولدتك أمك أم هي بينة ؟ قال: أو ما تعرفني يا أبا سعيد ؟ قال: من أنت؟ فانتسب له فلم يبقى في المجلس أحد إلا عرفه. فقال يا هذا ما قصتك؟ فقال: يا " ابا سعيد " عمدت إلى جميع مالى فألقيته من مركب، فخرجت أريد الصين فعصفت علينا ريح فغرقت فخرجت إلى بعض السواحل على لوح، فأقمت اتردد نحوا من اربعة أشهر آكل ما أصيب من الشجر والعشب وأشرب من ماء العيون، ثم قلت: الأمضين على وجهى فإما إن اهلك وإما إن أنجو فسرت، فرفع لى قصر كأنه سناه فضة فرفعت مصراعه فإذا داخله أورقة في كل طاق منها صندوق من لؤلؤ وعليها أقفال مفاتيحها رأى العين ففتحت يعضها فخرجت من جوفه رائحة طيبة وإذا فيه رجال مدرجون في ألوان الحرير فحركت بعضهم فإذا هو ميت وفي صفة حى فأطبقت الصندوق، وخرجت وأغلقت باب القصر، ومضيت فإذا أنا بفارسين لم أري مثلهما على فرسين أغرين محجلين، فسألاني عن قصتى فأخبرتهما فقالا: تقدم أمامك فإنك تصير على شجرة تحتها روضة هذاك شيخ حسن الهيئة على دكان يصلى فأخبره خبرك فإنه يرشك إلى الطريق فمضيت فإذا أنا بالشيخ فسلمت فرد على وسألنى عن قصتى. ثم قال: ما صنعت؟ قلت: أطبقت الصناديق وأغلقت الأبواب، فسكن وقال: اجلس. فمرت به سحابة، فقالت السلام عليك يا ولى الله. فقال: أين تريدين؟ قالت: أريد بلدا كذا وكذا. فلم تزل تمر به سحابة بعد سحابة، حتى أقبلت سحابة فقال أين تريدين؟ قالت "البصرة "قال: انزلى فنزلت فصارت بين يديه فقال: احملى هذا حتى تؤديه إلى بيته سالما فلما صرت على متن السحابة قلت: أسألك بالذي أكرمك إلا أخبرتنى عن القصر وعن الفارسين وعنك قال: أما القصر فقد أكرم الله به شهداء البحر ووكل به ملائكته يلقطونهم من البحر فيصيرون في تلك الصناديق مدرجين في أكفان حرير، والفارسان ملكان يغدوان ويروحان عليهم بالسلام من أمر الله أنا في "الخضر" وقد سألت ربى أن يحشرني مع أمة نبيكم .

قال الرجل: فلما صرت على السحابة أصابنى الفزع من هول عظيم حتى صرت إلى ما ترى. فقال " الحسن ": لقد عانيت عظيما.

وروى "الطبرى "فى "كتاب الدعاء "قال: أن "سليمان بن عبد الملك "أخاف رجلاً وطلبه ليقتله فهرب الرجل، فجعلت رسله تختلف إلى منزل ذلك الرجل يطلبونه فلم يظفر به فجعل الرجل لا يأتى بلده إلا قيل له قد كنت تطلب ههنا فلما طال علية الامر عزم على أن يأتى بلدة قيل له قد كنت تطلب ههنا فلما طال علية الامر عزم على أن يأتى بلدة فيها شجر ولا ماء إذا هو برجل يصلى قال: فخفته ثم رجعت إلى نفسي فقلت: والله ما معه راحلة ولا دابة. قال فقصدت نحوه فرجع وسجد ثم المتبع ققال: لعل هذا الطاغى أخافك؟ قلت: أجل: قال: فما يمنعك من السبع ؟ قلت: يرحمك الله وما السبع؟ قال "سبحان الواحد الذي ليس غيره اله. سبحان الذي هو كل يوم في شأن. سبحان الذي يحي ويميت. سبحان لذي خلق ما يرى وما لا يرى. سبحان الذي يحي ويميت. سبحان الذي خلق ما يرى وما لا يرى. سبحان الذي علم كل شئ من غير الذي خلق ما يرى وما لا يرى. سبحان الذي علم كل شئ من غير تعليم، ثم قال: قاها. فقاتها فحفظتها والتفت فلم أرى الرجل. قال: وألقى الله في قلبى الأمن، ورجعت راجعا من طريق أريد أهلى. فقلت: لآتين الله في قلبى الأمن، ورجعت راجعا من طريق أريد أهلى. فقلت: لآتين

باب "سليمان بن عبد الملك "فأتيت بابه فإذا هو يوم إذنه وهو يأذن للناس، فدخلت وإنه لعلى فراشه فما غدا أن رآنى فاستوى على فراشه، ثم أوما إلى فما زال يدنيني حتى قعدت معه على الفراش. قال: شمرتني، أو ساحر أنت مع ما بلغني عنك؟ فقلت: يا أمير المؤمنين. ما أنا بساحر ولا أعرف السحر ولا سحرتك. قال فكيف؟ فما ظننت أنه يتم ملكى إلا بقتلك فلما رأيتك لم أستقر على دعوتك، فأقعدتك معى على فراشى! ثم قال: أصدقنى أمرك فأخبرته، قال: يقول "سليمان": "الخضر " - والله الذي لا إله إلا هو - علمكها. اكتبوا له أمانا، وأحسنوا جائزته واحملوه إلى أهله.

وأخرج "أبو نعيم "فى "الحلية "عن "رجاء بن حيوه "قال: إنى لواقف مع "سليمان بن عبد الملك "وكانت لى منزلة إذ جاء رجل ذكر "رجاء" من حسن هيئته، قال فسلم، فقال: يا "رجاء" إنك قد أبتليت بهذا الرجل، وفى قربه الزيخ. يا "رجاء "عليك بالمعروف وعون الضعيف، واعلم يا "رجاء "أنه من كان له منزلة من السلطان فرفع حاجة إنسان ضعيف لا يستطيع رفعها لقى الله " يوم القيامة "وقد ثبت قدميه للحساب واعلم يا "رجاء "أنه من كان فى حاجة أخيه المسلم كان الله فى حاجته واعلم يا "رجاء "أن من أحب الأعمال إلى الله فرجا الخلته على مسلم .ثم فقده، وكان يرى انه الخضر عليه السلام .

وذكر " الزبير بن بكار " في " الموافقات " قال: أخبرني " السري ابن الحارس الأنصاري " من ولد " الحارس بن الصمة " عن " مصعب بن حارس بن عبد الله بن الزبير "، وكان يصلي في اليوم والليلة آلف ركعة، ويصوم الدهر، قال بت ليلة في المسجد فلما خرج الناس إذا رجل قد جاء إلى بيت النبي النبي ألم اسند ظهره إلى الجدار ثم قال: اللهم إنك تعلم أنى كنت بالأمس صائماً ثم أمسيت فلم أفطر على شئ، اللهم وإنى أمسيت اشتهى الثريد فاطعمنيها من عندك .

قال: فنظرت إلى وصيف داخل من خوخة المنارة، ليس فى خلقه الناس، معه قصعه، فهوى بها إلى الرجل، فوضعها بين يديه، وجلس الرجل يأكل، وحصبني، فقال: هلم. فجئت، فظننت إنها من الجنة

فأحببت إن آكل منها، فأكلت منها لقمة، فإذا طعام لا يشبه طعام الدنيا، ثم أحتشمت، فقمت فرجعت مكاني، فلما فرغ من أكله، أخذ الوصيف القصعة، ثم هوى راجعا من حيث جاء، ثم قام الرجل منصرفا، فأتبعته لأعرفه، فمثل فلا أدرى أين سار؟.....فظننته الخضير، وأخرج "أبن عساكر " من طريق " إبراهيم بن عبد الله بن المغيرة " حدثنى أبى أن قوام المسجد قالوا " الوليد بن عبد الملك" أن " الخضر " يصلى كل ليلة في المسجد ...

وروى " داود بن مهران ": حدثتي شيخ عن " حبيب أبي محمد " أنه رأى رجلاً، فقال له: من أنت؟ قال: أنا " الخضر ". وعن " محمد بن عمران "، عن " جعفر الصادق "، أنه كان مع أبيه، فجاءه رجل فسأله عن مسائل. قال: فأمرنى أن زد الرجل، فلم أجده، فقال: ذاك " الخضر ".

وعن " أبى جعفر المنصور "، عن " كثير بن مروة "، قال: أتانى أخ لى من " الشام "، فأهدى لى هدية، فقلت من أهداها إليك؟ قال: " إبراهيم التيمى ". قال: قال: كنت جالسا فى فناء " الكعبة "، فأتانى رجل فقال: أنا " الخضر " وأهداها إلى، وذكر لى تسبيحات ودعوات.

وذكر "أبو الحسن بن المنادى " من طريق " مسلمة بن عبد الملك "، عن " عمر بن عبد العزيز": إنه لقى " الخضر" وفى المجالسة لـ " أبى بكر الدينورى "، من طريق " إبراهيم بن الخالد "، عن " عمر بن عبد العزيز "، قال: رأيت " الخضر " وهو يمشى مشيا سريعا، وهو يقول: صبرا يا نفس صبرا لأيام تفقد لتلك أيام الأبد، صبرا لأيام قصار لتلك لأيام الطوال .

حدثنا "محمد بن عبد العزيز الرملى"، قال: حدثنا "ضمرة " هو " ابن ربيعة" عن " السري بن يحيى "، عن " يحيى " عن " رياح بن عبيدة " قال: رأيت رجلاً يماشى " عمر بن عبد العزيز " معتمداً على يده فقلت في نفسى: إن الرجل جاف، فلما صلى، قلت: يا " أبا حفص " من الرجل الذي كان معك معتمداً على يدك آنفا؟. قال: أو قد رأيته يا "

رياح"؟ قلت: نعم. قال: إنى لأراك رجلاً صالحا، ذاك أخى " الخضر "، بشرنى أنى سألى وأعدل. قلت: هذا أصلح إسناد وقفت عليه فى هذا الباب أيضا. وقد أخرجه " أبو عروبة الحرانى " فى " تاريخه "، عن " أبوب بن محمد الوزان " عن " ضمرة " أيضا. وأخرجه " أبو نعيم " عن " ابن المقرى "، عن " أبى عروبة "، فى ترجمة " عمر بن عبد العزيز ". وقال الحافظ أبى عبد الله محمد بن مسلم بن وراة الرازى "، حدثنى " الليت بن خالد أبو بكر عمرو "، وكان ثقة، قال: حدثنا " المسيب أبو يحيى " - وكان من أصحاب " مقائل بن حيان " - قال: وقدت على " عمر بن عبد العزيز "، فإذا أنا برجل أو شيخ بحدثه، أو وقدت على " عمر بن عبد العزيز "، فإذا أنا برجل أو شيخ بحدثه، أو قال: يتكىء غليه. قال: ثم لم أره. فقلت: يا أمير المؤمنين. رأيت رجلا يكلمك. قال: ورأيته؟ قلت: نعم. قال: ذاك أخى " الخضر "، يأتينى، فيوفقنى ويسددننى "

وقال "أبو عبد الرحمن السلمى "فى " تصنيف": سمعت "محمد بن عبد الله الرازى " يقول: سمعت "بلالا الخواص " يقول: كنت فى تيه " بنى إسرائيل"، فإذا رجل يماشينى، فتعجبت، ثم ألهمت أنه " الخضر " فقلت: بحق الحق من أنت؟ قال: أنا أخوك " الخضر ". فقلت ما تقول فى الشافعى؟ قال: من الأوتاد (الأبدال). قلت: ف "أحمد بن حنبل " قال: صديق. قلت: ف "بشر بن الحارث "؟ قال: لم يخلف بعده مثله. قلت: بأى وسيلة ر أيتك؟ قال: ببرك لأمك.

وقال "أبو نعيم "فى " الحلية ": حدثنا " ظفر بن محمد "، حدثنا " عبد الله بن إبراهيم الحريرى "، قال: قال "أبو جعفر محمد بن صالح بن دريج ": قال " بلال الخواص ". رأيت " الخضر " فى النوم، فقلت: ما تقول فى " أحمد "؟ قال: صديق. وروى "أبو نعيم "، عن " أبى الحسن بن مقسم "، عن " أبى محمد الحريرى "، سمعت " إسحاق المرسانى "، يقول: رأيت " الخضر "، فعلمنى عشر كلمات، وأحصاها بيده: اللهم إنى أسألك الإقبال عليك، والمواظبة على إرادتك، والمبادرة إلى خدمتك، وحسن الأدب فى معاملتك، والتسليم والتفويض إليك.

حدثنا " الخلدي "، حدثنا" ابن مسروق "، حدثنا " أبو عمران الخياط

"قال: قال لى " الخضر ": ما كنت أظن أن لله وليا إلا وقد عرفته، فكنت بـ " صنعاء اليمن " في المسجد، والناس حول " عبد الرازق " يسمعون منه الحديث، وشاب جالس ناحية المسجد فقال لي: ما شأن هؤلاء؟ قلت: يسمعون من عبد الرازق.قال: عمن؟ قلت: عن فلان عن فلان عن النبي على فقال: هلا تسمعوا عن الله عز وجل؟ قلت: قلت تسمع عن الله عز وجل؟ قال: نعم! قلت: من أنت؟ قال: " الخضر ". فعلمت أن لله أولياء ما عرفتهم. و" ابن جهضم " معروف بالكذب.

وعن "الحسن بن غالب "، قال: حججت فسبقت الناس، وانقطع بى، فلقينى شاب، فأخذ بيدى، فألحقنى بهم، فلما قدمت قال لى أهلى: إنا سمعنا إنك هلكت، فرحنا إلى "أبى الحسن القزوينى "، فذكرنا له ذلك وقلنا: ادع الله له. فقال: ما هلك، وقد رأى "الخضر ". قال فلما قدمت جنت إليه فقال لى: ما فعل صاحبك؟ قال "الحسن بن غالب "، وكنت في مسجدى، فدخل على رجل فقال: غدا تأتيك هدية فلا تقبلها وبعدها بأيام تأتيك هدية، فاقبلها. قال: بلغنى أن "الحسن القزوينى "قال عنى: قد رأى "الخضر "مرتين. قال "ابن الجوزى ": "الحسن بن غالب كذبوه.

وأخرج " ابن عساكر " في ترجمة " أبي زرعة الرازئ "، بسند صحيح إلى " أبي زرعة أنه لما كان شابا، لقى رجلاً مخضوبا بالحناء فقال له: لا تغش أبواب الأمراء. قال: ثم لقيته بعد أن كبرت، وهو على حالته، فقال لي: ألم أنهك عن غشيان أبواب الأمراء؟ قال: ثم التفت فلم أره، فكأن الأرض انشقت فدخل فيها قال: فخيل أنه " الخضر "، فرجعت فلم أر أميراً، ولا غشيت بابه، ولا سألته حاجة.

وذكر "أبن أبى حاتم "فى "الجرح والتعديل ": "عبد الله بن بحر ". قال: وروى كلاما فى الزهد عن رجل تراءى له، ثم غاب عنه، فلا يدرى كيف ذهب؟ فكان يرى أنه "الخضر".

روى "نعيم بن ميسرة "، عن رجل من "يحصب "عنه، وروينا فى أخبار " إبراهيم بن أدهم "، قال " إبراهيم بن بشار "خادم " إبراهيم بن أدهم ": صحبته بـ " الشام "، فقلت: يا "أبا إسحق " أخبرنى عن بدء

أمرك. قال: كنت شابا قد حبب إلى الصيد، فخرجت يوما فاثرت أرنبا أو ثعلبا، فبينا أنا أطرده إذ هتف بي هاتف لا أراه: يا " إبراهيم " ألهذا خلقت؟ أبهذا أمرت؟ ففزعت، ووقفت ثم تعوذت، وركضت الدابة، ففعل ذلك مرارا، ثم هتف في هاتف من قربوس السرج: " والله ما لهذا خلقت، ولا بهذا أمرت ". قال: فنزلت، فصادفت راعيا لأبي، يرعى الغنم، فأخذت جبته الصوف، فلبستها، ودفعت إليه الفرس وما كان معى وتوجهت إلى "مكة" فبينما أنا في "البادية" إذ أنا برجل يسير ليس معه أناء ولا زاد فلما أمسى وصلى المغرب حرك شفتيه بكلام لم أفهمه، فإذا بإناء فيه طعام وإناء فيه شراب فأكلت معه وشربت وكنت على هذا أياما، وعلمني اسم الله الأعظم ثم غاب عنى وبقيت وحدى فبينما أنا ذات يوم مستوحش من الوحدة ودعوت الله، فإذا شخص أخذ بحجزتي، فقال لي: سل تعطه، فراعنى قوله، فقال: لا روع عليك، أنا أخوك "الخضر".

وعن احمد بن حنبل قال: كنت نائماً، فجاءنى الخضر فقال لـ أحمد إن ساكن السماء والملائكة راضون عنك. وعن احمد بن حنبل انه خرج إلى مكة فصحب رجلاً، قال: فوقع فى نفسى أنه الخضر. قال ابن الجوزى فى ما نقضه: ما جمعه عبد المغيث لا يثبت هذا عن احمد. قال: وذكر فيه عن معروف الكرخى أنه قال: حدثنى الخضر. ومن أين يصحح هذا عن المعروف؟ قلت: وهو حيث سلم على أن الخضر المشهور مات. قال أبو حيان: وكان بعض شيوخنا فى الحديث وهو عبد الواحد العباس الحنبلى - يعتقد أصحابه فيه أنه يجتمع به الخضر. قلت: وذكر لى الحافظ أبو الفضل العراقى - شيخنا أن الشيخ عبد الله بن أسعد ونكر لى الحافظ أبو الفضل العراقى - شيخنا أن الشيخ عبد الله بن أسعد والحربى وغيرهما من الكار ذلك فغضب، وقال: من قال أنه مات غضب عليه. قال: فقلنا له: رجعنا عن اعتقاد موته. وأدركنا من كان يدعى أنه يجتمع به الخضر منهم القاضى علم الدين البساطى الذي ولى عليه ذلك.

وروى أبن عساكر أن الوليد بن عبد الملك بن مروان، بانى جامع دمشق، أحب أن يتعبد ليلة فى المسجد، فأمر القومة أن يخلوه له ففعلوا، فلما كان من الليل جاء من باب الساعات فدخل الجامع، فإذا رجل قائم يصلى فيما بينه وبين باب الخضراء، فقال للقومة: ألم آمركم أن تخلوه؟ فقالوا: يا أمير المؤمنين هذا الخضر يجئ كل ليلة يصلى ههنا.

وقال ابن عساكر أيضا: أنبأنا أبو القاسم بن إسماعيل بن احمد، أنبأنا أبو بكر بن الطبرى، أنبأنا أبو الحسين بن الفضل، أنبأنا عبد الله بن جعفر، حدثنا يعقوب- هو ابن سفيان الفسوى- حدثني محمد بن عبد العزيز، حدثنا ضمرة، عن السري بن يحيى، عن رباح بن عبيدة، قال: رأيت رجلاً يماشى عمر بن عبد العزيز معتمداً على يديه، فقلت في نفسى: إن هذا الرجل حاف، قال فلما انصرف من الصلاة - قلت من الرجل الذي كان معتمدًا على يدك آنفاً؟ قال: وهل زأيتُه يا رباح؟ قلت: نعم. قال: ما أحسبك إلا رجلاً صالحاً ذاك اخي الخُضر بشرني أني سألى واعدل. قال: الشيخ أبو الفرج بن الجوزى: الرملى مجروح عند العلماء ثم أورد من طرق أخر عن عمر بن عبد العزيز أنه أجتمع بالخضر ،وضعفها كلها، وهم يذكرون في حكاياتهم وما يسندونه عن بعض مشايخهم أنا الخضر يأتى إليهم ويسلم عليهم ويعرف أسماءهم ومنازلهم ومحالهم وهو مع هذا لا يعرف موسى بن عمر إن كليم الله الذي اصطفاء الله في ذلك الزمان على من سواه حتى يتعرف إليه بأنه موسى بنى إسرائيل.وقد تصدى الشيخ أبو الفرج بن الجوزى رحمه الله في كتابه: "عجالة المنتظر في شرح حالة الخضر "للأحاديث الواردة في ذلك من المرفوعات فبين أنها موضوعة، ومن الآثار عن الصحابة والتابعين فمن بعدهم فبين ضعف أسانيدها ببيان أحوالها، وجهالة رجالها وقد أجاد في ذلك وأحسن الانتقاد.

الباب الثالث

هل الخضر خرج عن الشريعة؟ كرامات الاولياء حياة الانبياء



هل الخضر خرج عن الشريعة ؟

سنل شيخ الإسلام والمسلمين ابن تميمة رحمة الله عليه عن حديث اللقرآن باطن وللباطن باطن إلى سبعة أبطن" وعن حديث أبى هريرة "حفظت جرابين " فأجاب رضى الله عنه بقوله:-

الحمد لله رب العالمين. أما الحديث المذكور، فمن الأحاديث المختلفة التي لم يرويها أحد من أهل العلم، ولا يوجد في شئ من كتب الحديث، ولكن يروى عن الحسن البصري موقوفا أو مرسلاً: "أن لكل آية ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا "وقد شاع في كلام كثير من الناس: "علم الظاهر وعلم الباطن "، و" أهل الظاهر، وأهل الباطن " ، ودخل في هذه العبارات حق وباطل ، وقد بسط هذا في غير هذا الموضوع، لكن نذكر هنا جملاً من ذلك فنقول:

قول الرجل: "الباطن"، إما أن يريد علم الأمور الباطنة مثل: العلم بما في القلوب من المعارف والأحوال والعلم بالغيوب التي أخبرت بها الرسل، وإما أن يريد به العلم الباطن، أي الذي يبطن عن فهم الناس، أو عن فهم من وقف مع الظاهر ونحو ذلك.

قأماً الأول، فلا ريب أن العلم منه ما يتعلق بالظاهر، كأعمال الجوارح. ومنه ما يتعلق بالباطن، كأعمال القلوب. ومنه ما هو علم بالشهادة وهو ما يشهده الناس بحواسهم. ومنه ما يتعلق بالغيب وهو ما غاب عن إحساسهم.

وأصل الإيمان هو الإيمان بالغيب، كما قال تعالى: (الم ذلك الكتاب لا ربيب قيه هدى للمتقين. الذين يؤمنون بالغيب) [البقرة: ١ -٣] والغيب الذي يؤمن به ما أخبرت به الرسل من الأمور العامة، ويدخل شئ ذلك الإيمان بالله وأسماته وصفاته، وملائكته والجنسة والنار، فالإيمان بالله وبرسله وباليوم الآخر يتضمن الإيمان بالغيب، فإن وصف الرسالة هو من الغيب وتفصيل ذلك هو الإيمان بالله وبملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، كما ذكر الله تعالى ذلك شئ قول: (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملاكة والكتاب والنبيين) [البقرة:

١٧٧]، وقال: ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالاً بعيداً > [النساء :١٣٦]. والعلم بأحوال القلوب- كالعلم بالاعتقادات الصحيحة والفاسدة، والإرشادات الصحيحة والفاسدة، والعلم بمعرفة الله ومحبته، والإخلاص له وخشيته، والتوكل عليه، والرجاء له، والحب فيه، والبغض فيه، والرضا بحكمه، والإنابة إليه، والعلم بما يحمد ويذم من أخلاق النفوس، كالسخاء والحياء، والتواضع والكبر، والعجب والفخر، والخيلاء، وأمثال ذلك من العلوم المتعلقة بأمور باطنة في القلوب ونحوه - قد يقال له: " علم الباطن " أي علم بالأمر الباطن، فالمعلوم هو الباطن. وأما العلم الظاهر فهو ظاهر يتكلم به ويكتب، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة، وكلام السلف وأتباعهم، بل غالب آي القرآن هو من هذا العلم، فإن الله أنزل القرآن ﴿ شَفَّاء لَمَا فَي الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين ﴾ [يونس: ٥٧]. بل هذا العلم هو العلم بأصول الدين، فإن اعتقاد القلب أصل لقول اللسان، وعمل القلب أصل لعمل الجوارح، والقلب هو ملك البدن، كما قال أبو هريرة- رضمي الله عنه: القلب ملك والأعضاء جنوده، فإذا طاب الملك طابت جنوده، وإذا خبث الملك خبثت جنوده. وفي الصحيحين عن النبي على أنه قال:

" ألا وإن في الجسد مضعة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد، ألا وهي القلب ". ومن لم يكن له علم بما يصلح باطنه ويفسده، ولم يقصد صلاح قلبه بالإيمان ودفع النفاق كان منافقا إن أظهر الإسلام، فإن الإسلام يظهره المؤمن والمنافق وهو علانية، والإيمان في القلب، كما في المسند عن النبي اله أنه قال: " الإسلام علانية والإيمان في القلب، كما في القلب، " وكلم الصحابة والتابعين والأحاديث والآثار في هذا أكثر منها في الإجارة والشفعة والحيض والطهارة بكثير كثير، ولكن هذا العلم ظاهر موجود مقول باللسان، مكتوب في الكتب، ولكن من كان بأمور القلب أعلم، كان أعلم به، وأعلم بمعاني القرآن والحديث، وعامة الناس يجدون هذه الأمور في أنفسهم ذوقا ووجدا، فتكون محسوسة لهم بالحس الباطن، لكن الناس في

حقائق الإيمان تفاضلون تفاضلا عظيما، فأهل الطبقة العليا يعلمون حال أهل السفلي من غير عكس، كما أن أهل الجنة في الجنة ينزل الأعلى الأسفل، ولا يصعد الأسفل إلى الأعلى، والعالم يعرف الجاهل، لأنه كان جاهلاً، والجاهل لا يعرف العالم لأنه لم يكن عالما، فلهذا كان في حقائق الإيمان الباطنة وحقائق أنباء الغيب التي أخبرت بها الرسل ما لا يعرفه إلا خواص الناس، فيكون هذا العلم باطنا من جهتين: من جهة كون المعلوم باطنا، ومن جهة كون العلم باطنا لا يعرفه أكثر الناس. ثم إن هذا الكلم في هذا العلم يدخل فيه الحق والباطل ما لا يدخل في غيره، فما وافق الكتاب والسنة فهو حق، وما خالف ذلك فهو باطل كالكلام في الأمور الظاهرة.

وأما إذا أريد بالعلم الباطن العلم الذي يبطن عن اكثر الناس، أو عن بعضهم، فهذا على نوعين: أحدهما: باطن يخالف العلم الظاهر، والثاني: لا يخالفه.

فأما الأول، فمن ادعى علما باطنا أو علما بباطن وذلك يخالف العلم الظاهر كان مخطئا، إما ملحدا زنديقا، وإما جاهلاً ضالاً.

وأما الثّاثي فهو بمنزلة الكلام في العلم الظاهر، قد يكن حقا، وقد يكون باطلاً، فإن الباطن إذا لم يخالف الظاهر لم يعلم بطلانه من جهة مخالفته للظاهر المعلوم، فإن علم أنه حق قبل، وإن علم أنه باطل رد وإلا أمسك عنه. وأما الباطن المخالف للظاهر المعلوم فمثل ما يدعيه الباطنية القرامطة من الإسماعيلية والنصيرة وأمثالهم، ممن وافقهم من الفلاسفة وغلاة المتصوفة والمتكلمين. وشر هؤلاء القرامطة، فإنهم يدعون أن للقرآن والإسلام باطنا يخالف الظاهر، فيقولون: الصلاة المامور بها ليست هذه الصلاة، أو هذه الصلاة إنما يؤمر بها العامة، وأما الخاصة فالصلاة في حقهم معرفة أسرارنا، والصيام: كتمان السفر إلى زيارة شيوخنا المقدسين، ويقولون: إن البرانا، والحج: السفر إلى زيارة شيوخنا المقدسين، ويقولون: إن الشرائع والدخول تحت أثقالها، ويقولون: إن "الدابة" التي يخرجها الله الناس هي العالم الناطق بالعلم في كل وقت، وإن "إسرافيل" الذي ينفخ

في الصور هو العالم الذي ينفخ بعلمه في القلوب حتى تحويا، و" جبريل " هو العقل الفعال الذي تفيض عنه الموجودات، و " القلم " هو المعقل الأول الذي تزعم الفلاسفة أنه المبدع الأول، وأن الكواكب والقمر والشمس التي رآها إبراهيم هي العناصر الأربعة، وأن الأنبياء التي رآها النبي الله المعراج هي العناصر الأربعة، وأن الأنبياء التي رآها في السماء هي الكواكب. فآدم هو الزهرة، وإدريس هو الشمس، وأمثال هذه الأمور. وقد دخل في كثير من أقوال هؤلاء كثير من المتكلمين والمتصوفين، لكن أولتك القرامطة ظاهرهم الرفض وباطنهم الكفر المحض، وعامة الصوفية والمتكلمين ليسوا رافضه يفسقون الصحابة ولا يكفرونهم، لكن فيهم من هو كالزبدية الذين يفضلون عليا على أبي بكر، وفيهم من يفضل عليا في العلم الباطن كطريفة الحربي وأمثاله، ويدعون أن علياً كان اعلم بالباطن، وإن هذا العلم افضل من جهته، وأبو بكر كان اعلم بالظاهر. وهؤلاء عكس محققى الصوفية وأئمتهم، فإنهم متفقون على أن اعلم الخلق بالعلم الباطن هو أبو بكر الصديق. وقد اتفق أهل السنة والجماعة على أن أبا بكر أعلم الأمة بالباطن والظاهر، وحكى الإجماع على ذلك غير واحد. وهؤلاء الباطنية قد يفسرون: ﴿ وَكُلُّ شَيْءَ أَحْصَيْنَاهُ فَي إِمَامٍ مَبِينٍ ﴾ [يس: ١٢]، أنه على، ويفسرون قوله تعالى: ﴿ تبت بدا أبي لهب وتب ﴾ [المسد: ١] بأنهما أبو بكر وعمر، وقوله: ﴿ فَقَاتُلُوا أَنْمُهُ الْكَفْرِ ﴾ [التوبة: ١٢] أنهم طلحة والزبير، و (الشجرة الملعونة في القرآن) [الإسراء: ٦٠] بأنها بنو أمية. وأما باطنية الصوفية فيقولون في قوله تعالى: ﴿ الْهُبُ إلى فرعون ﴾ [النازعات: ١٧] : إنه القلب، و ﴿ إِن الله يأمركم أَن تذبحوا بقرة) [البقرة: ٦٧]: إنها النفس، ويقول أولئك: هي عائشة، ويفسرون هم والفلاسفة تكليم موسى بما يفيض عليه من العقل الفعال أو غيره، ويجعلون (خلع النعلين) تسرك الدنيا والأخسرة, ويفسرون (الشجرة) التي كلم منها موسى ، و " الواد المقدس " ونحو ذلك بأحوال تعرض للقلب عند حصول المعارف له، وممن سلك ذلك

صاحب " مشكاة الأنوار " وأمثاله، وهي مما أعظم المسلمون إنكاره عليه، وقالوا: أمرضه " الشفاء "، وقالوا: دخل في بطون الفلاسفة، ثم أراد أن يخرج فما قدر، ومن الناس من بطعن في هذه الكتب، ويقول: إنها كذوبة عليه، وآخرون يقولون: بل رجع عنها، وهذا أقرب الأقوال، فإنه قد صرح بكفر الفلاسفة في مسائل، وتضايلهم في مسائل أكثر منها، وصرح بأن طريقتهم لا توصل إلى المطلوب. وباطنية الفلاسفة يفسرون الملائكة والشياطين بقوى النفس، وما وعد الناس به في الآخرة بأمثال مضروبة لتفهيم ما يقوم بالنفس بعد الموت من اللذة والألم، لا بإثبات منفصلة يتنعم بها ويتألم بها. وقد وقع في هذا الباب في كلام كثير من متأخري الصوفية، ما لم يوجد مثله عن أنمتهم وتقدميهم، كما وقع في كلام كثير من متأخري أهل الكلام والنظر من ذلك ما لا يوجد عن أتمتهم وتقدميهم. وهؤلاء المتأخران- مع ضلالهم وجهلهم-يدعون أنهم أعلم وأعرف من سلف الأمة ومتقدميها • حتى آل الأمر بهم إلى أن جعلوا الوجود واحداً، كما فعل ابن عربي صاحب " الفصوص " وأمثاله، فإنهم دخلوا من هذا الباب حتى خرجوا من عقل ودين، وهم يدعون مع ذلك أن الشيوخ المتقدمين-كالجنيد بن محمد، وسهل بن عبد الله التسترى ، وإبراهيم الحواس، وغيرهم ماتوا وما عرفوا التوحيد، وينكرون على الجنيد وأمثاله إذا ميز بين الرب والعبد كقوله: " التوحيد " إفراد الحدوث عن القدم. ولعمري إن توحيدهم الذي جعلوا فيه وجود المخلوق وجود الخالق هو من أعظم الإلحاد الذي أنكره المشايخ المهتدون، وهم عرفوا أنه الباطل، فأنكروه وحذروا الناس منه، وأمروهم بالتميز بين الرب والعبد، والخالق والمخلوق، والقديم والمحدث، وأن التوحيد أن يعلم مباينة الرب لمخلوقاتـه وامتيـازه عنهـا، وأنه ليس في مخلوقات شئ من ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته. ثم إنهم يدعون أنهم اعلم بالله من المرسلين، وأن الرسل إنما تستفيد معرفة الله من مشكاتهم ويفسرون القرآن بما يوافق باطنهم الباطل، كقوله: (مما خطيئتهم) [نوح: ٢٥] فهي التي خطت بهم فغرقوا في بحار العلم بالله، وقولهم: إن العذاب مشتق من العذوبة، ويقولون: إن كلام

نوح في حق قومه ثناء عليهم بلسان الذم، ويفسرون قوله تعالى: ﴿ إِن الذين كفروا سواء عليهم أَلْذَرتهم أَم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾ [البقرة : ٢] بعلم الظاهر، بل ﴿ ختم الله على قلوبهم ﴾ فلا يعلمون غيره ﴿ وعلى سمعهم وعلى أبصارهم ﴾ [البقرة: ٧] فلا يسمعون من غيره ولا يرون غيره، فإنه لا غير له فلا يرون غيره. ويقولون في قوله : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾ [الإسراء: ٢٣]، أن معناه: قدر ذلك، لأنه ليس تم موجود سواه، فلا يتصور أن يعبد غيره، فكل من عبد الأصنام والعجل ما عبد غيره، لأنه ما تم غيره. وأمثال هذه التأويلات والتفسيرات التي يعلم كل مؤمن وكل يهودي ونصراني علما ضروريا أنها مخالفة لما جاءت به الرسل، كموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليهم أجمعين.

وجماع القول في ذلك أن هذا الباب نوعان: أحدهما: أن يكون المعنى المذكور باطلاء لكونه مخالفاً لما علم، فهذا هو في نفسه باطل، فلا يكون الدليل عليه إلا باطلا، لأن الباطل لا يكون عليه دليل اقتضى أنه حق. والثاني: ما كان في نفسه حقاً، لكن يستدلون عليه من القرآن والحديث بألفاظ لم يرد بها ذلك، فهذا الذي يسمونه " إشارات"، و" وحقائق التفسير " لأبي عبد الرحمن فيه من هذا الباب شـئ كثير. وأما النوع الأول، فيوجد كثيراً في كالم القرامطة والفلاسفة المخالفين للمسلمين في أصول دينهم، فإن من علم أن السابقين الأولين قد رضي الله عنهم، علم أن كل ما يذكرونه على خلاف ذلك فهو باطل، ومن أقر بوجوب الصلوات الخمس على كل أحد- مادام عقله حاضر ١- علم أن من تأول نصا على سقوط ذلك عن بعضهم فقد افترى، ومن علم أن الخمر والفواحش محرمة على كل أحد- ما دام عقله حاضرا- علم أن من تأول نصا اقتضى تحليل ذلك لبعض الناس أنه مفتر. وأما النوع الثاني، فهو الذي يشتبه كثيراً على بعض الناس، فإن المعنى يكون صحيحاً لدلالة الكتاب والسنة عليه، ولكن الشأن في كون اللفظ الذي يذكرونه دل عليه، و هذان قسمان: أحدهما: أن يقال: إن ذلك المعنى مراد باللفظ، فهذا افتراء على الله، فمن قال: المراد بقوله: ﴿ تَدْبِحُوا بِقُرة ﴾ [البقرة: ٢٧] هي النفس، وبقوله ﴿ اذهب إلى فرعون ﴾ [النازعات: ١٧] هو القلب، ﴿ والذين معه ﴾ . أبو بكر ﴿ أشداء على الكفار ﴾ عمر ﴿ رحماء بينهم ﴾ عثمان ﴿ تراهم ركعاً سجداً ﴾ [الفتح: ٢٩] على - فقد كذب على الله، وإما متعمداً مخطئاً.

والقسم الثاني: أن تجعل ذلك من باب الاعتبار والقياس، لا من باب دلالة اللفظ، فهذا من نوع القياس، فالذي تسميه الفقهاء قياساً هو الذي تسميه الصوفية إشارة، وهذا ينقسم إلى صحيح وباطل، كانقسام القياس الى ذلك، فمن سمع قول الله تعالى: ﴿ لا يمسه إلا المطهرون ﴾ [الواقعة: ٧٩] وقال: إنه اللوح المحفوظ أو المصحف، فقال: كما أن اللوح المحفوظ الذي كتب فيه حروف القرآن لا يمسه إلا بدن طاهر، فمعانى القرآن لا يذوقها إلا القلوب الطاهرة، وهي قلوب المتقين، كان هذا معنى صحيحاً واعتباراً صحيحاً، ولهذا يروى هذا عن طائفة من السلف، قال تعالى: ﴿ آلم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ﴾ [البقرة: ١، ٢]، وقال: ﴿ هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ﴾، وقال: ﴿ يهدي به الله من اتبع رضوائه سبل السلام ﴾ [المائدة: ١٦]، وأمثال ذلك. وكذلك من قال: " لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا جنب " " فاعتبر بذلك أن القلب لا يدخله حقائق الإيمان، إذا كان فيه ما ينجسه من الكبر والحسد فقد أصاب، قال تعالى: ﴿ أُولِلْكُ الذِّينُ لَم يرد الله أن يطهر قلوبهم) [المائدة: ٤١]، وقال تعالى: ﴿ سَأَصُرُفُ عَنْ آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلاً وإن يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلاً ١٤٦٠ وأمثال ذلك.

وكتاب "حقائق التفسير " لأبى عبد الرحمن السلمي يتضمن ثـالث أنواع:

أحدها القول ضعيفة عمن نقلت عنه، مثل أكثر ما نقله عن جعفر

الصادق، فإن أكثره باطل عنه، وعامتها فيه من موقوف أبى عبد الرحمن، وقد تكلم أهل المعرفة في نفس رواية أبي عبد الرحمن، حتى كان البيهقي إذا حدث عنه يقول: حدثنا من أصل سماعه.

والثاني: أن يكون المنقول صحيحاً، لكن الناقل أخطأ فبما قال.

والثَّالث: نقول صحيحه عن قائل مصيب، فكل معنى يخالف الكتاب والسنة فهو باطل، وحجته داحضة، وكل ما وافق الكتاب والسنة والمراد بالخطاب غيره إذا فسر به الخطاب فهو خطأ، وإن ذكر على سبيل الإشارة والاعتبار والقياس فقد يكون حقاً وقد يكون باطلاً. وقد تبين بذلك أن من فسر القرآن أو الحديث، وتأويله على غير التفسير المعروف عن الصحابة والتابعين فهو مفتر على الله، ملحد فني آيات الله، محرف للكلم عن مواضعه، وهذا فتح لباب الزندقة والإلحاد، وهو معلوم البطلان بالاضطرار من دين الإسلام. وأما ما يروى عن بعضهم من الكلام المجمل مثل قول بعضهم: لو شئت لأوقرت من تفسير فاتحة الكتاب الخ، فهذا إذا صبح عمن نقل عنه كعلي وغيره، لم يكن فيه دلالة على الباطن المخالف للظاهر، بل يكون هذا من الباطن الصحيح الموافق للظاهر، وقد تقدم أن الباطن إذا أريد به ما لا يخالف الظاهر المعلوم فقد يكون حقاً، وقد يكون باطلاً، ولكن ينبغي انه قد كذب على على وأهل بيته، لا سيما على جعفر الصادق ما لم يكذب على غيره من الصَّحابة، حتى إن الإسماعيلية والنصيرية يضيفون مذهبهم إليه وكذلك المعتزلة. وكذلك فرقة التصوف يقولون: إن الحسن البصري صحبه، وأنه دخل المسجد فرأى الحسن يقص مع القصياص، فقال: ما صلاح الدين؟ قال: الورع. قال: فما فساده؟ قال: الطمع، فأقره وأخرج غيره. وقد اتفق أهل المعرفة بالمنقولات أن الحسن لم يصحب عليا، ولم يأخذ عنه شيئًا، وإنما أخذ عن الصحابة كالأحنف بن قيس، وقيس بن سعد ابن عباد وامثالهما، ولم يقص الحسن البصري في زمن علي، بل ولا في زمن معاوية، وإنما قص بعد ذلك. وقد كانوا في زمن على يكذبون عليه حتى كان الناس يسألونه، كما ثبت في الصحيحين: أنه قيل له: هل عندكم من رسول الله ﷺ كتاب تقرؤونه؟ فقال: لا والذي فلق الحبة،

وبرأ النسمة، إلا هذه الصحيفة. وفيها أسنان الإبل، وفكاك الأسبر، وألا يقتل مسلم بكافر. وفي لفظ: هل عهد إليكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً لم يعهده إلى الناس؟ فقال: لا. وفي لفظ: إلا فهما يؤتيه الله عبداً في كتابه. وأما العلم ألدني، فلا ريب أن الله يفتح على قلوب أولياته المتقين، وعباده الصالحين- بسبب طهارة قلوبهم مما يكرهه، واتباعهم ما يحبه- ما لا يفتح به على غيرهم. وهذا كما قال على: إلا فهما يؤتيه الله عبداً في كتابه، وفي الأثر: " من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم "، وقد دل القرآن على ذلك في غير موضع، كقوله: ﴿ ولِو أَنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشد تثبيتاً. وإذا لآتيناهم من لدنا أجراً عظيماً. ولهديناهم صراطاً مستقيماً ﴾ [النساء: ٦٦ - ٦٨]. فقد أخبر أنه من فعل ما يؤمر به يهديه الله صراطا مستقيما، وقال تعالى: ﴿ يهدى به الله من اتبع رضوائه سبل السلام ﴾ [الماندة: ١٦]. وقال تعالى: ﴿ وَالذَّيْنُ اهْتَدُوا زَادُهُم هَدَى وآتاهم تقواهم ﴾ [محمد:١٧]، وقال: ﴿ اللهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى الكهف: ١٦ ١ ، وقال تعالى: ﴿ ذَلْكُ الكتَّابِ لا ريب فيه هدى للمتقين البقرة: ٢]، وقال تعالى: ﴿ هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون ﴾ [الجاثية: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴾ [الأعراف:٢٠٣]. وأخيراً أن اتباع ما يكرهه يصرف عن العلم والهدى، كقوله: ﴿ قُلْمَا أَرَّاعُوا أَرَّاعُ اللَّهُ قلوبهم ﴾ الصف: ٥]، وقوله: ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون. ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغياتهم يعمهون ﴾ [الأنعام: ١١٠،١٠٩] أي: وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بها، ونقلب أفندتهم أي: يتركون الإيمان، ونحن نقلب أفئدتهم لكونهم لم يؤمنوا أول مرة، أي: ما يدريكم أنه لا يكون هذا وهذا حينتذ. ومن فهم معنى الآية عرف خطأ من قـال: (أن) بمعنى لعل، واستشكل قراءة الفتح، بل يعلم حينئذ أنها أحسن من

قراءة الكسر، وهذا باب واسع.

والناس في هذا الباب على ثلاثة أقسام، طرفان ووسط. فقوم يزعمون: أن مجرد الزهد وتصفية القلب ورياضة النفس، توجب حصول العلم بلا سبب آخر. وقوم يقولون: لا أشر لذلك، بل الموجب للعلم العلم بالأدلة الشرعية أو العقلية. وأما الوسط: فهو أن ذلك من أعظم الأسباب معاونة على نيل العلم، بل هو شرط في حصول كثير من العلم، وليس هو وحده كافياً، بل لابد من آخر أما العلم بالدليل فيما لا يعلم إلا به، وأما التصور الصحيح لطرفي القضية في العلوم الضرورية. وأما العلم النافع الذي تحصل به النجاة من النار، ويسعد به العباد، فلا يحصل إلا باتباع الكنب التي جاءت بها الرسل، قبال تعالى: ﴿ فَإِمَا يَأْتَيْنَكُم منى هدى فَمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى. ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى. قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً. قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك النوم تنسى ﴾ [طه: ١٢٧ - ١٢٧]، وقال تعالى: ﴿ ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين ﴾ [الزخرف:٣٦]. فمن ظن أن الهدى والإيمان يحصل بمجرد طريق العلم مع عدم العمل به، أو بمجرد العمل والزهد بدون العلم- فقد ضل. وأضل منهما من سلك في العلم والمعرفة طريق آهل الفلسفة والكلام، بدون اعتبار ذلك بالكتاب والسنة، ولا العمل بموجب العلم، أو سلك في العمل والزهد طريق أهل الفلسفة والتصوف، بدون اعتبار ذلك بالكتاب والسنة، ولا اعتبار العمل بالعلم، فأعرض هؤلاء عن العلم والشرع، وأعرض أولئك عن العمل والشرع، فَضَلَّ كمل منهما من هذين الوجهين، وتباينوا تباينا عظيما، حتى أشبه هؤلاء اليهود المغضوب عليهم، وأشبه هؤلاء النصاري الضالين، بل صار منهما من هو شر من اليهود والنصاري، كالقرامطة والاتحادية وأمثالهم من الملاحدة الفلاسفة. وأما قول القائل: إن النبي على خص كل قوم بما يصلح لهم ... الخ، فهذا الكلام له وجهان: إن أراد به أن الأعمال المشروعة يختلف الناس فيها بحسب اختلاف أحوالهم، فهذا لاريب فيه، فإنه ليس ما يؤمر به عند المصائب هو ما يؤمر به عند النعم، ولا ما تؤمر به الحائض كما تؤمر به الطاهرة، ولا ما تؤمر به الأئمة كالذي تؤمر به الرعية، فأمر الله لعباده قد يتنوع بتنوع أحوالهم، كما قد يشتركون في اصل الأيمان بالله وتوحيده، والإيمان بكتبه ورسله.

وإن أراد به أن الشريعة في نفسها تختلف، وان النبي ﷺ خاطب زيداً بخطاب يناقض ما خاطب به عمراً، أو أظهر لهذا شيئاً يناقض ما أظهره لهذا- كما يرويه الكذابون: أن عائشة سألته هل رأيت ربك؟ فقال: " لا ". وسأله أبو بكر فقال: " نعم ". وأنه، أجاب عن مسألة واحدة بجانبين متناقضين الختلاف حال السائلين- فهذا من كلام الكذابين المفترين، بل هو من كلام الملاحدة المنافقين، فإن النبي على:قال "ما ينبغي لنبي أن تكون له خائلة الأعين"، والحديث في سنن أبي داود وغيره. وكان عام الفتح قد أهدر دم جماعة منهم ابن أبي سرح، فجاءه به عثمان اليبايع النبي على فأعرض عنه مرتين أو ثلاثًا ثم بايعه، ثم قال: " أما كان فيكم رجل رشيد ينظر إلى وقد أعرضت عن هذا فيقتله؟ " فقال بعضهم: هلا اومضت إلى يا رسول الله؟ فقال: " ما ينبغي أنبي أن تكون له خائنة الأعين " وهذا مبالغة في استواء ظاهره وباطنه وسره وعلانيته، وأنه لا يبطن خلاف ما يظهر على عادة المكارين المنافقين. و لا ريب أن القرامطة - وأمثالهم من الفلاسفة - يقولون: إنه أظهر خلاف ما أبطن، وأنه خاطب العامة بأمور أراد بها خلاف ما أفهمهم لأجل مصلحتهم، إذ كان لا يمكنه صلاحهم إلا بهذا الطريق. وقد زعم ذلك ابن سينا وأصحاب " رسائل إخوان الصفا " وأمثالهم من الفلاسفة والقرامطة الباطنية، فإن ابن سينا كان هو وأهل بينه من أتباع الماكم القرمطي العبيد، الذي كان بمصر. وقول هؤلاء . كما أنه أكفر الأقوال، فجهلهم من أعظم الجهل، وذلك أنه إذا كان الأمر كذلك فلابد أن يعلمه أهل العقل والذكاء من الناس، وإذا علموه امتنع في العادة تواطؤهم على كتمانيه كما يمتنع تواطؤهم على الكذب، فإنيه كما يمتنع في العادة تواطؤهم الجميع على الكذب يمنتع تواطؤهم على كتمان ما تتوفر الهمم والدواعي على بيانه وذكره، لا سيما مثل معرفة هذه الأمور العظيمة،

التي معرفتها والتكلم بها من أعظم ما تتوفر الهمم والدواعي عليه. ألا ترى أن الباطنية - ونحوهم - أبطنوا خلاف ما أظهروه للناس، وسعوا في ذلك يكل طريق، وتواطؤا عليه ما شاء الله، حتى التبس أمرهم على كثير من أتباعهم، ثم إنهم مع ذلك اطلع على حقيقة أمرهم جميع أذكياء الناس من موافقتهم ومخالفيهم، وصنفوا الكتب في كشف أسرارهم ورفع أستارهم، ولم يكن لهم في الباطن حرمة عند من عرف باطنهم، ولا ثقة بما يخبرون به، ولا النزام طاعة لما يأمرون، وكذلك من فيه نوع من هذا الجنس. فمن سلك هذا السبيل لم يبق لمن علم أمره تقة بما يخبره به، وبما يأمر به، وحينئذ فينتقض عليه جميع ما خاطب به الناس، فإنه ما من خطاب يخاطبهم به إلا ويجوزون عليه أن يكون أراد به غير ما أظهره لهم، فلا يثقون بأخباره وأوامره، فيختل عليه الأمر كله فيكون مقصودة صلاحهم، فيعود ذلك بالفساد العظيم، بل كل من وافقه فلابد أن يظهر خلاف ما أبطن، كاتباع من سلك هذا السبيل من القرامطة الباطنية وغيرهم، لا تجد أحداً من موافقتهم إلا ولابد أن يبين أن ظاهرة خلاف باطنه، ويحصل لهم بذلك من كشف الأسرار وهتك الأستار ما يصيرون به من شرار الكفار.

وإذا كانت الرسل تبطن خلاف ما تظهر، فإما أن يكون العلم بهذا الاختلاف ممكنا لغيرهم وأما إلا يكون، فإن لم يكن ممكنا كان مُدعي ذلك كذابا مفتريا، فبطل قول هؤلاء الملاحدة الفلاسفة والقرامطة وأمثالهم، وإن كان العلم بذلك ممكنا علم بعض الناس مخالفة الباطن للظاهر، وليس لمن يعلم ذلك حد محدود، بل إذا علمه هذا، علمه هذا، علمه هذا، كهؤلاء الباطنية من الفلاسفة والقرامطة ونحوهم معرضين عن حقيقة كهؤلاء الباطنية من الفلاسفة والقرامطة ونحوهم معرضين عن حقيقة خبره وأمره، لا يعتقدون باطن ما أخبر به، ولا ما أمر، بل يظهر عليه من مخالفة أمره والإعراض عن خبره ما يظهر لكل أحد، ولا تجد في أهل الأيمان من يحسن بهم الظن، بل يظهر فسقهم ونفاقهم لعوام المؤمنين، فضلا عن حواسهم، وأيضاً، فمن كانت هذه حالمه كان خواصه أعلم بباطنه، والعلم بذلك يوجب الانحلال في الباطن، ومن علم

حال خاصة النبي على كأبي بكر وعمر وغيرهما من السابقين الأولين علم أنهم كانوا أعظم الناس تصديقاً لباطن أمر خبره وظاهره، وطاعتهم له في سرهم وعلانيتهم، ولم يكن أحد منهم يعتقد في خبره وأمره ما يناقض ظاهر ما بينه لهم ودلهم عليه، وأرشدهم إليه، ولهذا لم يكن في الصحابة من تأول شيئا من نصوصه على خلاف ما دل عليه، لا فيما أخبر به الله عن أسمائه وصفاته، ولا فيما أخبر به عما بعد الموت، وأن ما ظهر من هذا ألا ممن هو عند الأمة من أهل النفاق والاتحاد، كالقرامطة والفلاسفة والجهنامية نفاة حقائق الأسماء والصفات.

ومن تمام هذا أن تعلم: أن النبي الله لم يخص أحدا من أصحابه بخطاب في علم الدين قصد كتمانه عن غيره، ولكن كان قد يسأل الرجل عن المسألة التي لا يمكن جوابها، فيجيبه بما ينفعه، كالأعرابي الذي سأل عن الساعة، والساعة لا يعلم متى هي. فقال: "ما أعددت لها؟" فقال: ما أعددت لها من كثير عمل، ولكنى أحب الله ورسوله، فقال: "المرء مع من أحب"، فأجابه بالمقصود من علمه بالساعة ولم يكن يخاطب أصحابه بخطاب لا يفهمونه، بل كان بعضهم أكمل فهما لكلامه من بعض كما في الصحيحين عن أبى سعيد أن رسول الله والله الله الله الله عبدا خيره الله بين الدنيا والأخرة، فأختار ذلك العبد ما عند الله". فبكى عبدا خيره الله بين الدنيا والأخرة قال: الله يعجبون أن ذكر رسول الله الله عبدا خيره الله بين الدنيا والأخرة قال: يعجبون أن ذكر رسول الله الله عبدا خيره الله بين الدنيا والأخرة قال: عبدا مطلقاً لم يعينه، ولا في افظ ما يدل عليه، لكن كان أبو بكر اكمال معرفته بمقاصد الرسول الله الله معرفته بمقاصد الرسول الله عله و ذلك العبد، فلم يخص عنهم معرفته بمقاصد الرسول الله وافقه ولا يخالف مفهوم افظه ومعناه.

وأما ما يرويه بعض الكذابين عن عمر أنه قال: كان النبي الله وأبو بكر يتحدثان وكنت كالزنجي بينهما. فهذا من أظهر الأكاذيب المختلقة لم يروه أحد من علماء المسلمين في شئ من كتب أهل العلم، وهو من أظهر الكذب فان عمر أفضل الأمة بعد أبى بكر، وهو المحدث الملهم

الذي ضرب الله الحق على السانه وقلبه، وهو أفضل المخاطبين المحدثين من هذه الأمة فإذا كان هو حاضراً يسمع الألفاظ ولم يفهم الكلام كالزنجي، فهل يتصور أن يكون غيره أفهم منه لذلك؟ فكيف من لم يسمع ألفاظ الرسول؟ بل يزعم أن ما يدعيه من المعاني هي تلك المعاني بمجرد الدعوى التي لو كانت مجردة لم تقبل، فكيف إذا قامت البينة على كذب مدعيها؟

والما حديث حذيفة فقد ثبت في الصحيح: أن حذيفة كان يعلم السر الذي لا يعلمه غيره. وكان ذلك ما أسره إليه النبي على عام تبوك من أعيان المنافقين، فانه روى أن جماعة من المنافقين أرادوا أن يحلوا حزام ناقة رسول الله على بالليل ليسقط عن بعيره فيموت وأنه أوحى إليه بذلك وكان حذيفة قريبا منه فاسر إليه أسماءهم.

ويقال أن عمر لم يكن يصلى على أحد حتى يصلى عليه حذيفة، وهذا ليس فيه شئ من حقائق الدين ولا من الباطن الذي يخالف الظاهر، فان الله قد ذكر في كتابه من صفات المنافقين وأخبارهم ما ذكره، حتى أن سورة "براءة" سميت الفاضحة لكونها فضحت المنافقين وسميت المبعثرة، وغير ذلك من الأسماء، لكن القرآن لم يذكر فلانا وفلانا، فإذا عرف بعض الناس أن فلانا وفلانا من هؤلاء المنافقين الموصفين كان ذلك بمنزلة تعريفه أن فلاناً وفلاناً من المؤمنين الموعودين بالجنة، فإخباره على أن أبا بكر وعمر وغيرهما في الجنبة، كإخباره أن أولنك منافقون، وهذا إذا كان من العلم الباطن، فهو من الباطن الموافق للظاهر المحقق له المطابق له. ونظيره في " الأمر " ما يسمى: "تحقيق المناط "، وهو أن يكون الشارع قد علق الحكم بوصف، فنعلم ثبوته في حق المعين، كأمره باستشهاد ذوي عدل ، ولم يعين فلانا وفلانا، فإذا علمنا أن هذا ذو عدل، كنا قد علمنا أن هذا المعين موصوف بالعدل المذكور في القرآن. وكذلك لما حرم الله الخمر والميسر، فإذا علمنا أن هذا الشراب المصنوع من الذرة والعسل خمراً، علمنا أنه داخل في هذا النص، فعلمنا بأعيان المؤمنين وأعيان المنافقين هو من هذا الباب، وهذا هو من تأويل القرآن. وهذا على الإطلاق لا يعلمه إلا الله، فإن الله يعلم

كل مؤمن وكل منافق، ومقادير إيمانهم ونفاقهم وما يختم لهم. وقال الله تعالى ﴿وممن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم فالله يطلع رسوله ومن شاء من عباده على ما يشاء من ذلك. وأما حديث أبى هريرة، فهو حديث صحيح، قال: حفظت من رسول الله على جرابين، فأما أحدهما فبثثته فيكم، وأما الآخر فلو بثثته لقطعتم هذا البلعوم. ولكن ليس في هذا الباطن الذي يخالف الظاهر شيء، ولا فيه من حقائق الدين، وإنما كان في ذلك الجراب الخبر عما سيكون من الملاحم والفتن، فالملاحم الحروب التي بين المسلمين والكفار، والفتن ما يكون بين المسلمين، ولهذا قال عبد الله بن عمر: لـو أخبركم أبو هريرة أنكم تقتلون خليفتكم، وتفعلون كذا وكذا لقلتم: كذب أبو هريرة. وإظهار مثل هذا مما تكرهه الملوك، وأعوانهم، لما فيه من الإخبار بتغير دولهم. ومما يبين هذا: أن أبا هريرة إنما أسلم عام خيبر، فليس هو من السابقين الأولين، ولا من أهل بيعة الرضوان، وغيره من الصحابة أعلم بحقائق الدين منه، وكان النبي على يحدثه وغيره بالحديث فيسمعونه كلهم، ولكن كان أبو هريرة أحفظهم للحديث ببركة حصلت له من جهة النبي ﷺ الأن النبي ﷺ حدثهم ذات يوم حديثنا فقال: " آيكم يبسط ثوبه فلا ينسى شيئا سمعه " ففعل ذلك أبو هريرة. وقد روى: أنه كان يجزئ الليل ثلاثة أجزاء: ثلثا يصلى، وثلثا ينام، وثلثا يدرس الحديث. ولم ينقل أحد قط عن أبى هريرة حديثًا يوافق الباطنية، ولا حديثًا يخالف الظاهر المعلوم من الدين. ومن المعلوم أنه لو كان عنده شيء من هذا لم يكن بد أن ينقل عنه أحد شيئاً منه، بل القول المتواترة عنه كلها تصدق ما ظهر من الدين، وقد روى من أحاديث صفات الله وصفات اليوم الآخر وتحقيق العبادات ما يوافق أصول أهل الإيمان، ويخالف قول أهل البهتان. وأما ما يروى عن أبي سعيد الجرار وأمثالـه في هذا الباب، وما يذكره أبو طالب في كتابه وغيره، وكمالم بعض المشايخ الذي يظن أنه يقول بباطن يخالف الظاهر، وما يوجد من ذلك

في كلام أبي حامد الغزالي أو غيره.

فالجواب عن هذا كله أن يقال: ما علم من جهة الرسول فهو نقل مصدق عن قائل معصوم، وما عارض ذلك فإما أن يكون نقلاً عن غير مصدق، أو قولاً لغير معصوم. فإن كثيراً مما ينقل عن هؤلاء كذب عليهم، والصدق ممن ذلك فيه ما أصابوا فيه تارة وأخطئوا فيه أخرى، وأكثر عبارتهم الثابتة الفاظ مجملة متشابهة، لو كانت من الفاظ المعصوم لم تعارض الحكم المعلوم، فكيف إذا كانت من قول غير المعصوم؟

وقد جمع أبو الفضل الفلكي كتاباً من كالم أبي يزيد البسطامي سماه" النور من كلام طيور " فيه شيء كثير لا ريب أنه كذب على أبي يزيد البسطامي، وفيه أشياء من غلط أبي يزيد- رحمة الله عليه- وفيه أشياء حسنة من كلام أبي يزيد، وكل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله على وما قيل عن أبي يزيد أو غيره من المشايخ: إنه قال لمريديه: إن تركتم أحداً من أمة محمد يدخل النار فأنا منكم برئ، فعارضه الآخر وقال: قلت لمريدي: إن تركتم أحداً من أمة محمد يدخل النار فأنا منكم برئ، فصدق هذا النقل عنه، ثم جعل هذا المصدق لهذا عن أبى يزيد أو غيره يستحسنه ويستعظم حاله، فقد دل على عظيم جهله أو نقله، فإنه كان قد علم ما أخبره به الرسول من دخول من يدخل النار من أهل الكبائر، وأن النبي ﷺ هو أول من يشفع فيهم بعد أن تطلب الشفاعة من الرسل الكبار كنوح وإبراهيم وموسى وعيسى، فيمنتعون ويعتذرون، ثم صدق أن مريدي أبي يزيد أو غيره يمنعون أحداً من الأمة من دخول النار أو يخرجون هم كل من دخلها كان ذلك كفرا منه بما أخبر به الصادق المصدوق بحكاية منقولة، كذب ناقلها أو أخطأ قاتلها، إن لم يكن تعمد الكذب، وإن كان لا يعلم ما أخبر به الرسول كان من أجهل الناس بأصول الإيمان.

فعلى المسلم الاعتصام بالكتاب والسنة، وأن يجتهد في أن يعرف ما أخبر به الرسول وأمر به علماً يقينيا، وحينئذ فلا يدع المحكوم المعلوم للمشتبه المجهول، فإن مثال ذلك مثل من كان سائراً إلى مكة في

طريق معروفة لا شك إنها توصله إلى مكة إذا سلكها، فعدل عنها إلى طريق مجهولة لا يعرفها ولا يعرف منتهاها، وهذا مثال من عدل عن الكتاب والسنة إلى كلام من لا يدرى هل يوافق الكتاب والسنة أو يخالف ذلك.

وأما من عارض الكتاب والسنة بما يخالف ذلك، فهو بمنزلة من كان يسير على الطريق المعروفة إلى مكة فذهب إلى طريق قبرص يطلب منها الوصول إلى مكة، فإن هذا حال من ترك المعلوم من الكتاب والسنة إلى ما يخالف ذلك من كلام زيد وعمرو كاتنا من كان، فإن كل أحدا من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله وقد رأيت في هذا الباب من عجائب الأمور ما لا يحصيه إلا العليم بذات الصدور، وأما الحديث الماثور: "إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا أهل العلم بالله، فإذا ذكروه لم ينكره إلا أهل الغرة بالله فهذا قد رواه أبو إسماعيل الانصاري شيخ الإسلام في كتابه الذي سماه الفاروق بين المثبتة والمعطلة"، وذكر فيه أحاديث الصفات صحيحها و غريبها ومسندها ومرسلها وموقوفها، وذكره أيضا أبو حامد الغزالي في كتبه، الصفات من الفلاسفة ونحوهم.

وذكر شيخ الإسلام عن شيخة يحيي بن عمار أنه كان يقول: المراد بذلك أحاديث الصفات، فكان يفسر ذلك بما يناقض قول أبى حامد من أقوال أهل الإثبات. والحديث ليس إسناده ثابتا باتفاق أهل المعرفة، ولم يروا في أمهات كتب الحديث المعتمدة فلا يحتاج إلى الكلام في تفسيره وإذا قدر أن النبي علي قاله فهو كلام مجمل ليس فيه تعيين لقول معين، فحينذ فما من مدع يدعى أن المراد قوله، إلا كان لخصمه أن يقول نظير ذلك.

ولا ريب أن قول يحيي بن عمار وأبى إسماعيل الأنصاري ونحوهما من أهل الإثبات. أقرب من قول النفاة النه هذا العلم هو من علم النبي المتفاق وعلم الصحابة.

ومن المعلوم أن قول النفاة لا ينقله أحد عن النبي الله ولا أصحابه، لا بإسناد صحيح ولا ضعيف بخلاف مذهب المثبتة، فإن القرآن والحديث والآثار عن الصحابة مملوءة، فكيف يحمل كلام النبي الله على علم لم ينقله عنه أحد، ويترك حمله على العلم المنقول عنه وعن أصحابه؟!

وكذلك ما ذكره البخاري عن على - رضي الله عنه - أنه قال: حدثوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون، أتحبون أن يكذب الله ورسوله. قد حمله أبو الوليد بن رشد الحفيد الفيلسوف وأمثاله على علوم الباطنية الفلاسفة نفاه الصفات. وهذا تحريف ظاهر فإن قول على: أتحبون أن يكذب الله ورسوله، دليل على أن ذلك مما أخبر به النبي وأقوال النفاة من الفلاسفة والجهامية والقرامطة والمعتزلة لم ينقل فيها مسلم عن النبي والشريق الا صحيحاً ولا ضعيفا، فكيف يكذب الله ورسوله في شئ لم ينقله أحد عن الله ورسوله؟ بخلف ما رواه أهل الإثبات من أحاديث صفات الرب وملائكته، وجنته وناره، فإن هذا كثير مشهور قد لا تحتمله عقول بعض الناس، فإذا حدث به خيف أن كذب الله ورسوله.

ومن هذا الباب قول عبد الله بن مسعود: ما من رجل يحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم، إلا كان فتنة لبغضهم. وابن مسعود فيما يقولذاكرا أو آمرا- من أعظم الناس إثباتنا للصفات، وأرواهم لأحاديثها، وأصحابه من أجل التابعين وأبلغهم في هذا الباب، وكذلك أصحاب ابن عباس، فكل من كان من الصحابة أعلم، كان إثباته وإثبات أصحابه أبلغ، فعلم أن الصحابة لم يكونوا يبطنون خلاف ما يظهرون، ولا يظهرون الإثبات ويبطنون النفي، ولا يظهرون الأمر ويبطنون امتناعه، بل هم أقوم الناس بتصديق الرسول فيما أخبر وطاعته فيما أمر. وهذا باب واسع دخل فيه من الأمور ما لا يتسع هذا الموضع لتفصيله. ولكن نعلم جماع الأمر أن كل قول وعمل فلابد له من ظاهر وباطن، فظاهر القول لفظ اللسان، وباطنه ما يقوم من حقائقه ومعانيه بالجنان، وظاهر العمل حركات الأبدان، وباطنه ما يقوم من حقائقه ومعانيه بالجنان، وظاهر العمل حركات الأبدان، وباطنه ما يقوم من حقائقه ومعانيه بالجنان، وظاهر العمل حركات الأبدان، وباطنه ما يقوم بالقلب من حقائقه ومقاصد

الإنسان. فالمنافق لما أتى بظاهر الإسلام دون حقائق الإيمان، لم ينفعه ذلك، وكان من أهل الخسران، بل كان في الدرك الأسفل من النار، قــال تعالى: ﴿ ومن النَّاسِ من يقول آمنًا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين. يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون ﴾ [البقرة: ٩٠٨] الآيات فإن الله أنزل في أول سورة البقرة أربع أيات في صفة المؤمنين، وأيتين في صفة الكافرين، وبضع عشرة آية في صفة المنافقين، وقال تعالى: ﴿ إِذَا جَاءِكَ المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم أنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾ [المنافقون: ١] السورة، وقال تعالى: ﴿ لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلويهم ﴾ الآية [المائدة: ٤١]. والملاحدة يظهرون موافقة المسلمين ويبطنون خلاف ذلك، وهم شر من المنافقين فان المنافقين نوعان: نوع يظهر الإيمان ويبطن الكفر، ولا يدعي أن الباطن الـذى يبطنـه مـن الكفر هـو حَقيقة الإيمان وأن الأنبياء والأولياء هم من جنسهم يبطنون ما يبطنونه مما هو كفر وتعطيل، فهم يجمعون بين ابطان الكفر وبين دعواهم أن ذلك الباطن هو الإيمان عند أهل العرفان، فلا يظهرون للمستجيب لهم أن باطنه طعن في الرسول والمؤمنين، وتكذيب له، بل يجعلون ذلك من كمال الرسول وتمام حاله، وأن الذي فعله هو الغاية في الكمال، وأنه الا يفعله إلا أكمل الرحال من سياسة الناس على السيرة العادلة، وعمارة العالم على الطريقة الفاضلة، وهذا قد يظنه طوائف حقا باطنا وظاهرا، فيؤول أمرهم إلى أن يكون النفاق عندهم هو حقيقة الإيمان، وقد علم بالاضطرار أن النفاق ضد الإيمان. ولهذا كان أعظم الأبواب التي منها التشيع والرفض، لأن الرافضة هم أجهل الطوائف وأكذبها، وأبعدها عن معرفة المنقول، وهم يجعلون التقية من أصول دينهم، ويكذبون على أهل البيت كذابًا لا يحصيه إلا الله، حتى يرووا عن جعفر الصدادق أنــه قال: التقية ديني ودين أباتي. و" التقية " هي شعار النفــاق، فــان حقيقتهــا عندهم: أن يقولوا بالسنتهم ما ليس في قلوبهم وهذا حقيقة النفاق. ثم إذا كان هذا من أصول دينهم، صار كل ما ينقله الناقلون عن على أو غيره من أهل البيت، مما فيه مو افقة أهل السنة و الجماعة، يقولون: هذا قالوه على سبيل التقية، ثم فتحوا باب النفاق للقرامطة الباطنية الفلاسفة من الإسماعيلية والنصيرية ونحوهم، فجعلوا ما يقوله الرسول هو من هذا الباب أظهر به خلاف ما أبطن، وأسر به خلاف ما أعلن، فكان حقيقة قولهم: أن الرسول هو إمام المنافقين، وهو ﷺ الصادق المصدوق، المبين للناس ما نزل إليهم، المبلغ لرسالة ربه، والمضاطب لهم بلسان عربي مبين، قال تعالى: ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه لبين لهم ﴾ إبراهيم: ٤]، وقال تعالى: ﴿ إنا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون ﴾ [الزخرف: ٣] وقال تعالى: ﴿ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مذكر ﴾ [القمر: ١٧]، وقال تعالى: ﴿ فَإِنْمَا يُسِرِنَاهُ بِلْسَانِكُ لِتَبْشُر به المتقين وتنذر به قوماً لدا) [مريم: ٩٧]، وقال تعالى: ﴿ لسانَ الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين ﴾ [النحل: ١٠٣] وقال تعالى: ﴿ وَأَنْزِلْنَا إِلَيْكُ الذَّكُرِ لِتَبِينِ لَلْنَاسِ مَا نُزِلِ إِلْيُهُم ﴾ [النحل: ٤٤] وقال تعالى: ﴿ إِن علينا جمعه وقرآنه. فإذا قرأناه فاتبع قرآنه. تُم إن علينًا بيانه ﴾ [القيامة: ١٧ - ١٩] وقال تعالى: ﴿ كتاب أنزلناه الليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب > [ص: ٢٩] وقال تعالى : ﴿ أَفُلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ﴾ [محمد: ٢٤] وقال تعالى: ﴿ فَهِلْ على الرسل إلا البلاغ المبين ﴾ [النحل: ٣٥]. وقالت الرسل: ﴿ رَبُّنَا يَعْمُ إِنَّا الْبِيكُمُ الْمُرْسِلُونُ. ومَا عَلَيْنًا إِلَّا الْبِلاغُ المبين ﴾ [يس: ١٦، ١٧] وقال: ﴿ قُلْ أَطْيِعُوا اللَّهُ وأَطْيِعُوا الرَّسُولُ فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين ﴾ [النور: ٥٤] وقال تعالى: ﴿ وأطبعوا الله وأطبعوا الرسول فإن توليتم فإنما على رسولنا البلاغ المبين ﴾ [التغابن: ١٢] وقال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الرسول بِلغ ما أَسْرَل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته المائدة: ٦٧] فهذا ونحوه مما يبين أن الرسل عليهم أن يبلغوا البلاغ المبين. يقال: بأن الشيء أبان واستبان وتبين وبين، كلها أفعال لازمة. وقد يقال: أبان

غيره وبينه وتبينه واستبانه. ومعلوم أن الرسل فعلوا ما عليهم، بل قد أخذ الله على أهل العلم الميثاق بأن يبينوا العلم ولا يكتموه، وذم كاتميه فقال تعالى: ﴿ وَأَذْ أَحَدُ اللَّهُ مَيثَاقَ النَّينِ أُوتُوا الكتاب لتبيناه للناس ولا تكتموه) [آل عمران: ١٨٧] وقال تعالى: ﴿ وَمِنْ أَظُلُّم مَمِنْ كُتُّمُ شهادة عنده من الله البقرة: ١٤٠] وقيال تعالى: ﴿ إِن الدِّينِ يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ﴾ [البقرة: ١٥٩] فقد لعن كاتمه، وأخبر أنه بينه للناس في المثاب، فكيف يكون قد بينه للناس وهو قد كتم الحق وأخفاه، وأظهر خلاف ما أبطن؟ فلو سكت عن بيان الحق كان كاتماً، ومن نسب الأنبياء إلى الكذب والكتمان مع كونه يقول: إنهم أنبياء، فهو من أشر المنافقين واخبتهم وأبينهم تناقضاً. وكثير من أهل النسك والعبادة والعلم والنظر- ممن سلك طريق بعض الصوفية والفقراء، وبعض أهل الكلام والفلسفة- يسلك مساك الباطنية في بعض الأمور لا في جميعها، حتى يرى بعضهم سقوط الصلاة عن بعض الخواص، أو حل الخمر وغيرها من المحرمات لهم، أو أن لبعضهم طريقا إلى الله- عز وجل- غير منابعة الرسول.

وقد يُحتج بعضهم بقصة موسى والخضر، ويظنون أن الخضر خرج عن الشريعة، فيجوز لغيره من الأولياء ما يجوز له من الخروج عن الشريعة، وهم في هذا ضالون من وجهين.

أحدهما: أن الخضر لم يخرج عن الشريعة، بل الذي فعله كان جائزا شئ شريعة موسى، ولهذا لما بين له الأسباب أقره على ذلك، ولمو لم يكن جائزا لما أقره، ولكن لم يكن موسى يعلم الأسباب التي بها أبيحت تلك، فظن أن الخضر كالملك الظالم، فذكر ذلك له الخضر.

والثاثي: أن الخضر لم يكن من أمة موسى، ولا كان يجب عليه متابعته، بل قال له: إني على علم من علم الله علمنيه الله لا تعلمه، وأنت على علم من علم الله علمكه الله لا أعلمه، وذلك أن دعوة موسى لم تكن عامة، فإن النبي كان يبعث إلى قومه خاصة، ومحمد على بعث

إلى الناس كافة، بل بعث إلى الإنس والجن باطنا وظاهرا، فليس لأحد أن يخرج عن طاعته ومتابعته، لا في الباطن ولا في الظاهر، لا من الخواص ولا من العوام. ومن هولاء من يفضل بعض الأولياء على الأنبياء، وقد يجعلون الخضر من هؤلاء، وهذا خلاف ما أجمع عليه مشائخ الطريق المقتدى بهم، دع عنك سائر أنمة الدين وعلماء المسلمين، بل لما تكلم الحكيم الترمذي في كتاب " ختم الأولياء " بكالم ذكر أنه يكون في آخر الأولياء من هو أفضل من الصحابة، وربما لوح بشيء من ذكر الأنبياء- قام عليه المسلمون، وأنكروا ذلك عليه ونفوه من البلد بسبب ذلك، ولا ريب أنه تكلم في ذلك بكلام فاسد باطل لا ريب فيه. ومن هناك ضل من اتبعه في ذلك، حتى صار جماعات يدعى كل واحد أنه خاتم الأولياء، كابن عربي صاحب " الفصوص " وسعد الدين بن حمويه، وغير هما. وصمار بعض الناس يدعى أن في المتأخرين من يكون أفضل في العلم بالله من أبي بكر وعمر، والمهاجرين والأنصار، إلى أمثال هذه المقالات التي يطول وصفها، مما هو باطل بالكتاب والسنة والإجماع، بل طوائف كثيرون آل الأمر بهم إلى مشاهدة الحقيقة الكونية القدرية، وظنوا أن من شهدها سقط عنه الأمر والنهي، والوعد والوعيد، وهذا هو دين المشركين الذين قالوا: ﴿ لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء } [الأنعام: ١٤٨]. وهؤلاء شر من القدرية المعتزلة، الذين يقرون بالأمر والنهى، والوعد والوعيد، ويكذبون بالقدر، فإن أولئك يشبهون المجوس، وهولاء يشبهون المشركين المكذبين بالأنبياء والشرائع، فهم من شر الناس. وقد بسط الكلام على هذه الأمور في غير هذا الموضع.

والمقصود هذا أن الظاهر لآبد له من باطن يحققه ويصدقه ويوافقه، فمن قام بظاهر الدين من غير تصديق بالباطن فهو منافق،ومن ادعى باطنا يضالف ظاهراً فهو كافر منافق بل باطن الدين يحقق ظاهره ويصدقه ويوافقه، وظاهره يوافق باطنه ويصدقه ويحققه، فكما أن الإنسان لابد له من روح وبدن وهما متفقان،فلابد لدين الإنسان من ظاهر وباطن يتفقان، فالباطن للباطن من الإنسان،والظاهر للظاهر منه. والقرآن مملوء من ذكر أحكام الباطن والظاهر، والباطن أصل الظاهر، كما قال أبو هريرة: القلب ملك والأعضاء جنوده، فإذا طاب الملك طابت جنوده، وإذا خبث الملك خبثت جنوده. وقد قال النبي على: " ألا وإن في الجسد مضغة، إذا صلحت صلح لها سائر الجسد، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد، ألا وهي في القلب "، وفي المسند عن النبي على أنه قال: " الإسلام علانية، والإيمان في القلب " ، وقد قبال تعالى: ﴿ أُولِئُكُ كَتَبِ فَي قَلُوبِهِم الْإِيمَانُ وأيدِهم بروح منه ﴾ [المجادلة: ٢٢] وقال تعالى: ﴿ هِوَ الذِي أَنْزِلِ السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم الفتح: ٤] وقال تعالى ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد إلى السماء ﴾ [الأنعام: ١٢٥] ، وقال تعالى : ﴿ الله أنزل أحسن الحديث كتاباً متشابها مثانى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ﴾ [الزمر: ٢٣] وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمؤمنُونَ الذَّبِنُ إِذَا ذَكُرُ اللَّهُ وَجِلْتُ قُلُوبِهُمْ وَإِذَا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون) [الأنفال: ٢] وقال تعالى: ﴿ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ [الرعد: ٢٨] وأمثال هذا كثير في القرآن، وقال في حق الكفار: ﴿ أُولِنُكُ الذِّينَ لَم يرد الله أن يطهر قلوبهم ﴾ [المائدة: ١١]، وقال ﴿ ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ﴾ [البقرة: ٧] وأمثال ذلك. فنسأل الله العظيم أن يصلح بواطنها وظواهرها، ويوفقنا لما يحبه ويرضاه من جميع أمورنا بمنه وكرمه، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

كرامات الأولياء

أولاً: الولمى: إما ان يكون معناه من توالت طاعاته من غير تخلل معصية. فيكون فعيلاً مبالغة من الفاعل كالعليم والقدير.

وإما أن يكون هو الذي يتولى الحق سبحانه حفظه وحراسته على

التوالى من كل انواع المعاصى ويديم توفيقه على الطاعات. فيكون فغيلاً بمعنى مفعول كقتيل وجريح بمعنى مقتول القوله تعالى (الله وللين المنوا) و قوله تعالى (وهو يتولى الصالحين) وقوله تعالى (الت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين) وقوله تعالى (الله مولى الذين أمنوا وأن الكافرين الامولى لهم)

أقول الولى هو القريب في اللغة • فاذا كان العبد قريباً من حضرة الله بسبب كثرة طاعاته وكثرة إخلاصه وكان الرب قريباً منه برحمته وفضله وإحسانه فهناك حصلت الولاية ، كما قال تعالى ﴿ الدّين أمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا في الحياة الدنيا وفي الأخرة..)

ثاثياً: اذا ظهر فعل خارق للعادة على يد إنسان فذاك إما أن يكون مقرونا بدعوى أو غير مقرونا بدعوى:

أ) إن كان مقروناً بدعوى فتلك الدعوى:

- (أ) إما أن تكون دعوى الإلهية كفرعون حيث قبال ﴿ أنا ربكم الأعلى ﴾ وكقوله ﴿ ما علمت لكم من إله غيرى ﴾ فكان يدعى الألوهية وكانت تظهر على يديه خوارق العادات، وكما ادعى المسيح الدجال الاعور الألوهية وتظهر على يديه أمور خارقة للعادة من انزال المطر وأحياء الموتى ووقوف الشمس عن المغيب وله جنة ونار وما إلى ذلك .
- ٢) واما أن تكون الدعوى هى إدعاء النبوة فإن كان صادقا كدعوى الإنبياء جاز ظهور خوارق العادات على يده دون حصول معارضة وتسمى معجزات ولاتكون إلا للأنبياء والمرسلين كعصا موسى وناقة صالح وتسخير الجن والطير والريح لسليمان ومزامير داود والقرأن لمحمد ﷺ وغيرها... وغيرها.

وإن كان مدعى النبوة كاذبا لم يجز ظهور الخوارق على يده وبتقدير ظهورها وجب حصول المعارضة على يد من يشاء الله من خلقه سبحانه - كمسيلمة والمتتبى وغيرهما ومن ثمارهم تعرف أشجارهم

فكانا عبرة لمن خلفهما وأية صدق على كذبها.

٣) وإما أن تكون الدعوى ادعاء الولاية فيجوز ظهور خوارق العادات للولى دون ان يستدعيها.

 ٤) وإما أن تكون الدعوى إدعاء السحر وتسخير الجن فيجوز ان تظهر خوارق العادات على يده مع جواز إبطالها وهدم المبانى على رأس الجاني.

ب): وأن كان غير مقرونا بدعوى فيجوز ظهور خوارق العادات على يد بعض من كان لله عاصياً فمع اقامته على معصية الله فقد يمده الله بمال وبنين وسعة في الدنيا فهذا هو المسمى بالاستدراج.

الدليل الثاني :

لو أمتنع إظهار الكرامة لكان ذلك إما لأجل أن الله ليس أهلا لأن يفعل مثل هذا الفعل أو لأجل أن المؤمن ليس أهلا لأن يعطيه الله هذه العطية، والأول قدح في قدرة الله وهو كفر، والثاني باطل فإن معرفة

ذات الله وصفاته وأفعاله وأحكامه وأسماته ومحبة الله وطاعاته والمواظبة على ذكر تقديسه وتمجيده وتهليله أشرف من إعطاء رغيف واحد في مفازة أو تسخير حية أو أسد، فلما أعطى المعرفة والمحبة والذكر والشكر من غير سؤال فلأن يعطيه رغيفاً في مفازة فأى بُعد فيه؟

الدليل الثالث:

قال النبى صلى الله عليه وسلم حكاية عن رب العزة: "ما تقرب الي عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً ولساناً وقلباً ويداً ورجلاً بي يسمع وبي يبضر وبي ينطق وبي يمشى". وهذا الخبر يدل على أنه لم يبق في سمعهم نصيب لغير الله ولا في بصرهم ولا في ساتر أعضائهم إذ لو بقي هناك نصيب لغير الله لما قال أنا سمعه وبصره. إذا ثبت هذا فقول: لاشك أن هذا المقام أشرف من تسخير الحية والسبع وإعطاء الرغيف وعنقود من العنب أو شربة من الماء فلما أوصل الله برحمته عبده إلى هذه الدرجات العالية فأى بعد في أن يعطيه رغيفاً واحداً أوشربة ماء في مفازة.

الدليل الرابع:

قال عليه الصلاة والسلام حاكيا عن رب العزة "من أذى لى وليا فقد بارزني بالمحاربة" فجعل إيذاء الولى قائما مقام إيذائه وهذا قريب من قوله تعالى ﴿إِن اللّٰين يبايعونك إنما يبايعون الله ﴾ وقال ﴿ ما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً ﴾ وقال ﴿ إِن النين يونون الله ورسوله أمراً ﴾ وقال ﴿ إِن النين يونون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة ﴾ فجعل بيعة محمد صلى الله عليه وسلم بيعة مع الله ورضاء محمد صلى الله عليه وسلم أعلى الدرجات إلى أبلغ الغايات فكذا ههنا لما قال " من آذى لى وليا فقد بارزني بالمحاربة" دل ذلك على أنه تعالى جعل إيذاء الولي قائماً مقام إيذاء نفسه ويتأكد هذا بالخبر المشهور أنه تعالى يقول " يوم القيامة مرضت فلم تعدني، استسقينك فلم سقيتي، استطعمتك فلم تطعمني فيقول بارب كيف أفعل هذا وأنت رب العالمين! فيقول إن عبدى فلاناً مرض

فلم تعده أما علمت أنك لوعدته لو جدت ذلك عندى "وكذا فى السقى والإطعام فدلت هذه الأخبار على أن أولياء الله يبلغون إلى هذه الدرجات فأى بُعد فى أن يعطيه الله كسرة خبز أوشربة ماء أو يسخر له كلبا أووردا.

الدليل الخامس:

أنا نشاهد في العرف أن من خصه الملك بالخدمة الخاصة وأذن له في الدخول عليه في مجلس الأنس فقد يخصه أيضًا بأن يقدره على مالا يقدر عليه غيره، بل العقل السليم يشهد بأنه متى حصل ذلك القرب فانه يتبعه هذه المناصب فجعل القرب أصلا والمنصب تبعاً وأعظم الملوك هو رب العالمين فإذا شرف عبدا بأنه أوصله إلى عتبات خدمته ودرجات كرامته وأوقفه على أسرار معرفته ورفع حجب البعد بينه وبين نفسه وأجلسه على بساط قربه فأى بُعد في أن يظهر بعض تلك الكرامات في هذا العالم مع أن كل هذا العالم بالنسبة إلى ذرة من تلك السعادات الروحانية والمعارف الربانية كالعدم المحض.

الدليل السادس:

لا شك أن المتولي للأفعال هو الروح لا البدن ولا شك ان معرفة الله تعالى للروح كالروح للبدن إلى ما قررناه في تفسير قوله تعالى إيزل الملاكة بالروح من أمره » وقال عليه الصلاة السلام " أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني " ولهذا المعنى نرى ان كل من كان أكثر علما بأحوال عالم الغيب كان اقوى قلبا وأقل ضعفا ولهذا قال على بن أبى طالب كرم الله وجهه: والله ما قلعت باب خيبر بقوة جسدانية ولكن بقوة ربانية. وذلك لأن عليا كرم الله وجهه في ذلك الوقت انقطع نظره عن عالم الأجساد وأشرقت الملائكة بأنوار عالم الكبرياء فتقوي روحه وتشبه بجواهر الأرواح الملكية وتلألأت فيه أضواء عالم القدس والعظمة فلا جرم حصل له من القدرة ما قدر بها على ما لم يقدر عليه غيره وكذلك العبد إذا واظب على الطاعات بلغ إلى المقام الذي يقول الله كنت له سمعا وبصرا فإذا صيار نور جلال الله سمعا له سمع النور بصرا له رأى القريب والبعيد وإذا صيار ذلك النور بصرا له رأى القريب والبعيد وإذا

صار ذلك النور يدا له قدرة على التصرف في الصعب والسهل والبعيد والقريب.

الدليل السابع:

وهي مبنية على القوانين العقلية الحكمية، وهي أنا قد بينا جوهر الروح ليس من جنس الأجسام الكائنة الفاسدة المتعرضة للتفرق والتمزق بل هو من جنس جو هر الملائكة وسكان عالم السموات ونوع المقدسين المطهرين إلا أنه لما تعلق بهذا البدن واستغرق في تدبيره صار في ذلك الاستغراق إلى حيث نسى الوطن الأول والمسكن المتقدم وصيار بالكلية متشبها بهذا الجسم الفاسد فضعفت قوته وذهبت مكنته ولم يقدر على شيء من الأفعال، أما إذا استأنست بمعرفة الله ومحبته وقل إنغماسها في تدبير هذا البدن، وأشرقت عليها أنـوار الأرواح السماوية العرشية المقدسة، وفاضت عليها من تلك الأنوار قويت على التصرف في أجسام هذا العالم مثل قوة الأرواح الفلكية على هذه الأعمال وذلك هو الكرامات، وفيه دقيقة أخرى وهي أن مذهبنا أن الأرواح البشرية مختلفة بالماهية ففيها القوية والضعيفة، وفيها النورانية والكدرة، وفيها الحرة والنذلة والأرواح الفلكية أيضا كذلك، ألا ترى إلى جبريل كيف قال الله في وصفه ﴿ إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين ﴾ وقال في قوم آخرين من الملائكة ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شبيئاً ﴾ فكذا ههنا فإذا اتفق في نفس من النفوس كونها قوية، القوة القدسية العنصرية مشرقة الجوهر علوية الطبيعة، ثم انضاف إليها أنواع الرياضات التي تزيل عن وجهها غبرة عالم الكون والفساد أشرقت وتلألأت وقويت على التصرف في هيولى عالم الكون والفساد بإعانة نور معرفة الحضرة الصمدية وتقوية أضواء حضرة الجلال والعزة. ولنقبض ههنا عنان البيان فإن وراءها أسراراً دقيقة وأحوالاً عميقة من لم يصل اليها لم يصدق بها، ونسأل الله الإعانة على إدراك الخيرات.

شبهات حول الكرامات:

احتج المنكرون للكرامات بوجوه (الشبهة الأولى) وهي التي عليها

يعولون وبها يضلون أن ظهور الخارق للعادة جعله الله دليلاً على النبوة فلو حصل لغير نبي لبطلت هذه الدلالة لأن حصول الدليل مع عدم المدلول يقدح في كونه دليلا، وذلك باطل (والشبهة الثانية) تمسكوا بقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن الله سبحانه " لن يتقرب المتقربون إلي بمثل أداء ما افترضت عليهم "قالوا هذا يدل على ان التقرب الى الله بأداء الفرائض أعظم من التقرب إليه بأداء النوافل، ثم ان المتقرب اليه بأداء الفرائض لا يحصل له شيء من الكرامات فالمتقرب اليه بأداء النوافل أولى أن لا يحصل له ذلك

(الشبهة الثالثة) تمسكوا بقوله تعالى ﴿ وتحمل الثقالكم إلى البلد لم تكونوا بالغيه (لا بشق الأنفس) والقول بأن الولي ينتقل من بلد الى بلد بعيد لا على الوجه طعن في هذه الآية، وأيضا أن محمداً صلى الله عليه وسلم لم يصل من مكة إلى المدينة إلا في أيام كثيرة مع التعب الشديد فكيف يعقل أن يقال أن الولي ينتقل من بلد نفسه الى الحج في يوم واحد (الشبهة الرابعة) قالوا هذا الولي المذي تظهر عليه الكرامات إذا ادعى على الإنسان در هما فهل نطالبه بالبينة أم لا؟ فإن طالبناه بالبينة كان عبثاً لأن ظهور الكرامات عليه يدل على أنه لا يكذب، ومعقيام الدليل القاطع كيف يطلب الدليل الظني، وإن لم نطالبه بها فقد تركنا قوله عليه الصلاة والسلام " البينة على المدعي " فهذا يدل على أن القول بالكرامة باطل (الشبهة المخامسة) إذا جاز ظهور على الكرامة على بعض الأولياء جاز ظهورها على الباقين فإذا كثرت الكرامات حتى خرقت العادة جرت وفقاً للعادة وذلك يقدح في المعجزة والكرامة

(والجواب) عن الشبهة الأولى أن الناس اختلفوا في أنه هل يجوز للولي دعوى الولاية؟ فقال قوم من المحققين إن ذلك لا يجوز، فعلى هذا القول يكون الفرق بين المعجزات والكرامات أن المعجزة تكون مسبوقة بدعوى النبوة والكرامة لا تكون مسبوقة بدعوى الولاية، والسبب في هذا الفرق أن الأنبياء عليهم السلام إنما بعثوا إلى الخلق ليصميروا دعاة

للخلق من الكفر إلى الإيمان ومن المعصية إلى الطاعة فلو لم تظهر دعوى النبوة لم يؤمنوا به وإذا لم يؤمنوا به بقوا على الكفر وإذا ادعوا النبوة وأظهروا المعجزة آمن القوم بهم فإقدام الأنبياء على دعوى النبوة ليس الغرض منه تعظيم النفس بل المقصود منه إظهار الشفقة على المخلق حتى ينتقلوا من الكفر إلى الإيمان، أما ثبوت الولاية للولي فليس الجهل بها كفرا ولا معرفتها إيمانا فكان دعوى الولاية فظهر الفرق: أما الذين قالوا يجوز اللولي دعوى الولاية فقد ذكروا الفرق بين المعجزة والكرامة من وجوه: (الأول) أن ظهور الفعل الخارق للعادة يدل على كون ذلك الإنسان مبرءا عن المعصية، ثم إن اقترن هذا الفعل بإدعاء النبوة على كونه صادقاً في دعوى الولاية، وبهذا الطريق لا يكون ظهور على كونه صادقاً في دعوى الولاية، وبهذا الطريق لا يكون ظهور الكرامة على الأولياء طعناً في معجزات الأنبياء عليهم السلام

(الثاني) أن النبي صلى الله عليه وسلم يدعي المعجزة ويقطع بهاء والولي إذا ادعى الكرامة لا يقطع بها لأن المعجزة يجب ظهورها، أما الكرامة فلا يجب ظهورها (الثالث) أنه يجب نفى المعارضة عن المعجزة ولا يجب نفيها عن الكرامة (الرابع) أنا لا يجوز ظهور المعجزة ولا يجب نفيها عن الكرامة (الرابع) أنا لا يجوز ظهور الكرامة على الولي عند إدعاء الولاية إلا إذا أقر عند تلك الدعوى بكونه على دين ذلك النبي ومتى كان الأمر كذلك صارت تلك الكرامة معجزة لذلك النبي ومؤكدة لرسالته وبهذا التقدير لا يكون ظهور الكرامة طاعنا في نبوة النبي بل يصير مقويا لها و (الجواب) عن الشبهة الثانية أن التقرب بالفرائض وحدها أكمل من التقرب بالنوافل وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق من الأنفس ومحمول على المعهود المتعارف، وكرامات الأولياء أحوال نادرة فتصير كالمستثناه عن ذلك العموم. وهذا هو (الجواب) عن الشبهة الرابعة وهي التمسك بقوله عليه الصلاة والسلام البينة على المدعي و (الجواب) عن الشبهة الخامسة ان المطيعين فيهم قلة كما قال تعالى (وقليل من عبدي الشكور).

وكما قال إبليس ﴿ ولا تجد أكثرهم شاكرين ﴾ وإذا حصلت القلة فيهم لم يكن ما يظهر عليهم من الكرامات في الأوقات النادرة قادحاً في كونها على خلاف العادة.

بين الكرامة والإستدراج

من أراد شيبًا فأعطاه الله مراده لم يدل ذلك على العبد وجيها عند الله تعالى سواء كانت العطية على وفق العادة أو لم تكن على وفق العادة بل قد يكون نلك إكراماً للعبد وقد يكون إستدراجاً له ولهذا الإستدراج أسماء كثيرة من القرآن (أحدها) الإستدراج قال الله تعالى ﴿ سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ﴾ ومن الإستدراج ان يعطيه الله كل ما يريده في الدنيا ليزداد غيه وضلاله وجهله وعناده فيزداد كل يوم بعداً من الله وتحقيقه أنه ثبت في العلوم العقلية ان تكرر الأفعال سبب لحصول الملكية الراسخة فإذا مال قلب العبد إلى الدنيا ثم أعطاه الله مراده فحينئذ يصل الطالب إلى المطلوب وذلك يوجب حصول اللذة وحصول اللذة يزيد في الميل وحصول الميل يوجب مزيد السعى ولا يزال يتأدى كل واحد منها الى الاخر وتتقوى كل واحدة من هاتين الحالتين درجة فدرجة ومعلوم أن الاشغال بهذه اللذات العاجلة مانع عن مقامات المكاشفات ودرجات المعارف فلا جرم يزداد بعده عن الله درجة فدرجة الى أن يتكامل فهذا هو الاستدراج (وثانيها) المكر قال تعالى ﴿ فَلا يِأْمِن مكر اللَّهُ الا القوم الخاسرون ،ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ﴾ وقال ﴿ ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون ﴾ (وثالثها) الكيد قال تعالى ﴿ يخادعون الله وهو خادعهم ﴾ وقال ﴿ يضادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا أنفسهم ﴾ (ورابعها) الإملاء قال تعالى ﴿ ولا تحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خيراً لأنفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً ﴾ (وخامسها) الإهلاك قال تعالى ﴿ حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم ﴾ وقال في فرعون ﴿واستكبر هو وجنوده في الأرضِ بغير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون ، فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم ﴾ فظهر بهذه الآيات أن الإيصال إلى المرادات لا يدل على كمال الدرجات والفوز بالخيرات.

بقى علينا أن تذكر الفرق بين بالكرامات وبين الأستدراجات. فنقول أن صاحب الكرامة لا يستأنس بتلك الكرامة بل عند ظهور الكرامة يصير خوفه من الله تعالى أشد وحذره من قهر الله أقوى فأنه يخاف أن يكون ذلك من باب الإستدراج، وأما صاحب الإستدراج فأنه يستأنس بذلك الذي يظهر عليه ويظن إنه إنما وجد تلك الكرامة لأنه كان مستحقا لها وحينئذ يستحقر غيره ويتكبر عليه ويحصل لمه أمن من مكر الله وعقابه ولا يخاف سوء العاقبة فإذا ظهر شيء من هذه الأحوال على صاحب الكرامة دل ذلك على إنها كانت إستدراجاً لا كرامة. فلهذا المعنى قال المحققون أكثر ما أتفق من الأنقطاع عن حضرة الله إنما وقع في مقام الكرامات فلا جرم ترى المحققين يخافون من الكرامات كما يخافون من الكرامات

والذي يدل على الأستناس بالكرامة قاطع عن الطريق وجوه:

(الحجة الأولى) أن هذا الغرور إنما يحصل إذا أعتقد الرجل أنه مستحق لهذه الكرامة لأن بتقدير أن لا يكون مستحقا لها بل يجب أن يكون فرحه بكرم المولى وفضله أكبر من فرحه بنفسه فثبت أن الفرح بالكرامة أكثر من فرحه بنفسه وثبت أن الفرح بالكرامة لا يحصل إلا إذا أعتقد أنه أهل ومستحق لها وهذا عين الجهل لأن الملائكة قالوا لاعلم لنا إلا ما علمتنا وقال تعالى ﴿ وما قدروا الله حق قدره وأيضا قد ثبت بالبرهان اليقيني أنه لا حق لأحد من الخلق على الحق فكيف يحصل ظن الأستحقاق.

(الحجة الثانية) ان الكرامات أشياء مغايرة للحق سبحانه فالفرح بالكرامة فرح بغير الحق حجاب عن الحق والمحجوب عن الحق كيف يليق به القرح والسرور.

(الحجة الثالثة) أن من أعتقد في نفسه أنه صار مستحقاً للكرامة بسبب عمله حصل لعمله وقع عظيم في قلبه ومن كان لعمله وقع عنده كان جاهلاً ولو عرف ربه لعلم ان كل طاعات الخلق في جنب جلال الله تقصير وكل شكرهم في جنب آلائه ونعمائه قصور وكل معارفهم

وعلومهم فهى فى مقابلة عزته حيرة وجهل. رأيت فى بعض الكتب انه قرأ المقرىء فى مجلس الأستاذ أبى على الدقاق قوله تعالى ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ فقال علامة ان الحق رفع عملك أن لا يبقى ذكره عندك فان بقى عملك فى نظرك فهو مدفوع وإن لم يبق معك فهو مرفوع مقبول.

(الحجة الرابعة) أن صاحب الكرامة إنما وجد الكرامة لإظهار الذل والتواضع في حضرة الله فإذا ترفع وتجبر بسبب تلك الكرامات فقد بطل ما به وصل الى الكرامات فهذا طريق ثبوته يؤديه الى عدمه فكان مردودا ولهذا المعنى لمل ذكر النبي الله مناقب نفسه وفضائلها كان يقول في آخر كل واحد منها ولا فخر يعنى لا أفتخر بهذه الكرامات وإنما أفتخر بالمكرم والمعطى.

(الحجة الخامسة) أن ظاهر الكرامات في حق إبليس وفي حق بلعام بن باعوراء كان عظيما ثم قيل لإبليس وكان من الكافرين وقيل لبلعام (فمثله كمثل الكلب) وقيل لعلماء بني إسرائيل (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفاراً) وقيل ايضا في حقهم (وما أختلفوا الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم) فبين أن وقوعهم في الظلمات والضلالات كان بسبب فرحهم بما أوتوا من العلم والزهد.

(الحجة السادسة) أن الكرامة غير المكرم سبحانه وتعالى وكل ما هو غير المكرم فهو ذليل، ولهذا المعنى هو غير المكرم فهو ذليل، ولهذا المعنى قال الخليل صلوات الله عليه: أما إليك فلا، فالاستغناء بالفقير فقر والتقوى بالعاجز عجز والأستكمال بالناقص نقصان والفرح بالمحدث بله والأقبال بالكلية على الحق خلاص. فثبت أن الفقير إذا أبتهج بالكرامة سقط عن درجته، أما إذا كان لا يشاهد في الكرامات إلا المكرم ولا الإعزاز إلا المعز ولا في الخلق إلا الخالق فهناك يحق الوصول.

(الحجة السابعة) أن الأفتخار بالنفس وبصفاتها من صفات إبليس وفرعون، قال إبليس (أنا خير منه) وقال فرعون (أليس لي ملك مصر)

وكل من أدعى الألهية أو النبوة بالكذب فليس له غرض إلا تزبين النفس وتقوية الحرص والعجب ولهذا قال عليه الصلاة والسلام (ثلاث مهلكات، وختمها بقوله: وإعجاب المرء بنفسه)

(الحجة الثامنة) انه تعالى قال (فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين وأعيد ريك حتى يأتيك اليقين) فلما أعطاه الله العطية الكبرى أمره بالأشتغال بخدمة المعطى لا بالفرح بالعطية.

(الحجة التاسعة) أن النبي الملك، ولا شك أن يكون ملكا نبيا وبين أن يكون عبدا نبيا ترك الملك، ولا شك أن وجدان الملك الذي يعم المشرق والمغرب من الكرامات بل من المعجزات ثم إنه المهال ترك ذلك الملك وأختار العبودية لأنه إذا كان عبدا كان إفتخاره بمولاه وإذا كان ملكا كان إفتخاره بعبيده، فلما أختار العبودية لا جرم جعل السنة التي في التحيات التي رواها أبن مسعود (وأشهد أن محمدا عبده ورسوله) وقيل في المعراج سبحان الذي أسرى بعبده).

(الحجة العاشرة) أن محب المولى غير، ومحب ما للمولى غير، فمن أحب المولى لم يفرح بغير المولى ولم يستأنس بغير المولى بل كان محبا لنصيب نفسه ونصيب النفس إنما يطلب للنفس فهذا الشخص ما أحب إلا نفسه، وما كان للمولى محبوباً له بل جعل المولى وسيلة الى تحصيل ذلك المطلوب، والصنم الأكبر هو النفس كما قال تعالى (أقرأيت من أتخذ إلهه هواه) فهذا الإنسان عابد للصنم الأكبر حتى أن المحققين قالوا لا مضرة في عبادة شيء من الأصنام مثل المضرة الحاصلة في عبادة النفس ولا خوف من عبادة الأصنام كالخوف من عبادة الفرح بالكرامات.

(الحجة الحادية عشرة) قوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وهذا يدل على ان من لم يتق الله ولم يتوكل على الله لم يحصل له شيء من هذه الأفعال والأحوال.

هل يعرف الولى نقسه ؟

فى أن الولى هل يعرف كونه ولياً، قال الأستاذ أبو بكر بن فورك لا يجوز وقال الأستاذ أبو على الدقاق وتلميذه أبو القاسم القشيرى يجوز، وحجة المانعين وجوه:

(الحجة الأولى) : لو عرف الرجل كونه وليا لحصل له الأمن بدليل قوله تعالى ﴿ أَلا إِنْ أُولِياء الله لا حُوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ لكن حصول الأمن غير جانز ويدل عليه وجوه: (أحدها) قوله تعالى ﴿ فالا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرين ﴾ والياس أيضاً غير جانز لقوله تعالى ﴿ إنه لا بيأس من روح الله إلا القوم الكافرون ﴾ ولقوله تعالى ﴿ ومن يقتط من رحمة ريه إلا الضالون ﴾ . والمعنى فيه أن الأمن لا يحصل إلا عند إعتقاد العجز، والياس لا يحصل إلا عند إعتقاد البخل وإعتقاد العجز والبخل في حق الله كفر، فلا جرم كان حصول الأمن والقنوط كفرا (الثاني) أن الطاعات وإن كثرت إلا أن قهر الحق أعظم ومع كون القهر غالباً لا يحصل الأمن (الثالث) أن الأمن يقتضى زوال العبودية وترك الخدمة والعبودية يوجب العداوة والأمن يقتضى ترك الخوف (الرابع) أن تعالى وصف المخلصين بقوله ﴿ ويدعوننا رغباً ورهباً وكانوا لنا خاشعين ﴾ قيل رغبًا في ثوابنا، ورهبًا من عقابنا. وقيل رغبًا في فضلنا، ورهبًا من عدلنا. وقيل رغبًا في وصالنا، ورهبًا من فراقنًا. والأحسن أن يقال رغبا فينا، ورهبا منا.

(الحجة الثانية) على ان الولي لا يعرف كونه وليا، ان الولي إنما يصير وليا لأجل أن الحق يحبه لا لأجل أنه يحب الحق، وكذلك القول في العدو، ثم إن محبة الحق وعدواته سران لا يطلع عليهما أحد فطاعات العباد ومعاصيهم لا تؤثر في محبة الحق وعداوته لأن الطاعات والمعاصي محدثة، وصفات الحق قديمة غير متناهية، والمحدث المتناهي لا يصير غالباً للقديم غير المتناهي، وعلى هذا التقدير فريما كان العبد في الحال في عين المعصية إلا أن نصيبه من

الأزل عين المحبة. وربما كان العبد في الحال في عين الطاعة ولكن نصيبه من الأزل عين العدواة وتمام التحقيق أن محبته وعداوته صفة، وصفة الحق غير معللة، ومن كانت محبته لا لعلة، فإنه يمتتع أن يصير عدوا بعلة المعصية، ومن كانت عدواته لا لعلة يمتتع أن يصير محبا لعلة الطاعة، ولما كانت محبة الحق وعدواته سرين لا يطلع عليهما لا جرم قال عيسى عليه السلام (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب).

(الحجة الثالثة) على ان الولى لا يعرف كونه وليا، ان الحكم بكونه وليا وبكونه من أهل الثواب والجنة يتوقف على الخاتمة، والدليل عليه قوله تعالى ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ﴾ ولم يقل من عمل حسنة فله عشر أمثالها، وهذا يدل على أن استحقاق الثواب مستفاد من الخاتمة لا من أول العمل، والذي يؤكد ذلك أنه لو مضى عمره في الكفر ثم أسلم في آخر الأمر كان من أهل الثواب وبالضد، وهذا دليلُ على أن العبرة بالخاتمة لا بأول العمل، ولهذا قال تعالى ﴿ قُلْ للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ فثبت ان العبرة في الولاية والعداوة وكونه من اهل الثواب او من اهل العقاب بالخاتمة، فظهر ان الخاتمة غير معلومة لأحد، فوجب القطع بأن الولي لا يعلم كونه وليا، أما الذين قالوا إن الولى قد يعرف وليا فقد احتجوا على صحة قولهم بأن الولاية لها ركنان (أحدهما) كونه في الظاهر منقاداً للشريعة (الثاثي) كونه في الباطن مستغرقا في نور الحقيقة، فإذا حصل الأمران وعرف الإنسان حصولهما عرف لا محالة كونه وليا، أما الإنقياد في الظاهر للشريعة فظاهر، وأما إستغراق الباطن في نور الحقيقة فهو أن يكون فرحه بطاعة الله و استثناسه بذكر الله، وأن يكون له إستقرار مع شيء سوى الله و (الجواب) أن تدخل الأغلاط في هذا الباب كثيرة غامضة والقضاء عسر، والتجربة خطر، والجزم غرور. ودون الوصول إلى عالم الربوبية أستار، تارة من النيران، وأخرى من الأنوار، والله العالم بحقائق الأسرار.

ويقول الإمام الشوكاني في كتابه "قطر الولى صد١٥٧ " ومن وهب له هذه الموهبات الجليلة وتفضل عليه بهذه الصفات الجميلة فغير بعيد ولا مستتكر أن تظهر على يده من الكرمات التي لا تنافي الشريعة والتصرفات في مخلوقات الله عز وجل الوسيعة. لأنه إذا دعاه أجابه. وإذا سأله أعطاه لأن من كان مجاب الدعوة لا يمتنع عليه أن يسأل الله سبحانه أن يوصله إلى أبعد الأمكنة التي لا تقطع طريقها إلا في شهور في لحطة يسيرة وهو القادر القوى الذي ما شاء كان وما لم يشاء لم يكن وأى بعد في أن يجيب الله دعوة من دعاه من أوليائه في مثل هذا المطلب واشباه. بل هذا الذي تفضل الله عليه بهذه التفضيلات لا يعد الله الألف ولا الآلاف فمن لم ينل ما نال ولا ظفر بشيء من هذه الخصال. ومن نظر في مثل حلية الأولياء لأبي نعيم الأصبهاني وصفوة الصفوة لأبن الجوزي عرفه صحة ما نكرناه وما كان عطاء ربك محظور آ. وكم للصحابة رضى الله عنهم من الكرامات التي يصعب حصرها وسنشير إلى بعضها قريباً لو لم يكن منها إلا إجابة دعاء كشير منها. وقد عرفناك أن إجابة الدعاء هي أكبر كرامة ومن أكرمه الله بذلك دعا بما يشاء، كيف يشاء من جليل الأمور وحقيرها وكبيرها وصغيرها. وفي كتب الحديث والسير من ذلك الكثير الطيب. وكذلك في أمم الأنبياء السابقين من أولياء الله الصالحين، العدد الجم. والحاصل أن الله سبحانه وتعالى يتفضل على عباده بما يشاء والفضل بيده من شاء أعطاه ومن شاء منعه وليس لنا أن ننكر إلا ما أنكرته الشريعة المطهرة فمن جاء بما يخالفها دفعناه ومنعناه. وأما مجرد إستبعاد أن يهب الله سبحانه ابعض عباده أمراً عظيماً ويعطيه ما تتقاصر عنه قوى غيره من المنح الجليلة والتفضلات الجزيلة فليس مرادات المنصفين بالأنصاف. وكثيرا ما ترى الجبان إذا حكيت له أفعال الأفراد من أهل الشريعة من مقارعة الأبطال وملابسة الأهوال ومنازلت العدد الكثير من الرجال يستبعد عقله ذلك ويضيق ذهنه عن تصوره ويظنه بـاطلاً ولا سبب لذلك إلا أن غريزته المجبولة على الجبن الخالع تقصر عن أقل قليل من ذلك وتعجز عن الملابسة لأحقر منه وهكذا البخيل إذا سمع

ما يحكى عن الأجواد من الجود بالموجود والسماحة بالكثير الذي تشح نفوس من لم يهب الله له غريزة الكرم المحمودة ظن أن تلك الحكايات من كذب الوراقين أستبعد عقله وبنا فهمه عن قبول ما منح الله به أكابر هذه الأمة من التوسع في المعارف والأستكثار من العلوم المختلفة وفهمها كما ينبغي وحفظها حق الحفظ، فاعرف هذا واعلم أن مواهب الله لعباده ليست بموضع لإستبعاد المستبعدين وتشكيكات المشككين، ومن نظر إلى ما وهبه الله للصحابة رضى الله عنهم لم يستبق شيئا مما وهبه الله عز وجل لأولياءه ويصعب الإحاطة بأكثر ذلك فضلا عن كله.

يقول العز بن عبد السلام: إن طائفة قالوا بإبطال كرامات الأولياء ومكاشفات الأصفياء كالمعتزلة، ومن وافقهم على ضلالهم وقالوا: لا تكون هذه الكرامات إلا للأنبياء عليهم السلام ويكذبهم فيما أنكروه وجحدوه العقل والنقل:

فأما العقل .. فمن وجهين :

أحدهما: أنه لا معنى للكرامة إلا ما يكشفه الله تعالى لعبده ويطلعه على ما يشاء من حقائق الأشياء، وهذا في مقدور الله تعالى و داخل تحت مشيئة فيجب وصف الله تعالى به وبالقدرة على إيجاده، فكيف يستحيل وجود مع قدرة الله تعالى عليه، وكما أنه لا معنى النبي إلا أنه عبد قد اختصه على غيبه وكاشفه بحقائق الأشياء، والولى: عبد كاشفه الله تعالى بما شاء من غيبه ﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ﴾ وقال "ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء " هو في حق النبي معجزة وفي حق الولى كرامة كانت ملحقة بمعجزة نبيه، منسوبة إليه، وإسلامه مستفاد من ذلك النبي، ومن بركته، فكلما ظهر على هذا وإسلامه مستفاد من ذلك النبي، ومن بركته، فكلما ظهر على هذا ولولى كرامة كانت ملحقة بمعجزة نبيه، ولا يكون في رتبة النبوة .. ولذلك قالوا كرامات الولى معجزة النبي،

الفرق بين المعجزة والكرامة

أن المعجزة يدعيها النبي لنفسه، ويستدعيها متى أراد والكرامة لا

يدعيها الولى لنفسه ولا هى بأرادته بحيث لا يستدعيها متى أراد بل تارة تظهر اختيارا، وتارة تظهر عليه اضطرارا، وتارة لا تظهر وليس من شرط الولى أن تكون له كرامة، ولا يؤثر ذلك فى ولايته، ولذلك قالوا الإستقامة خير من ألف كرامة.

ولكن من شرط النبي أن تكون له معجزة، لأن الرسل والأنبياء – عليهم السلام – بعثوا حجة على الناس، يدعونهم إلى الله تعالى، فلا بد لهم من المعجزة الإقامة البرهان. ثم الخلائق مفتقرون إلى ظهور معجزة النبي لأنه مبعوث إليهم ليصدقوه ..وأما الولى فلا يفتقر إلى ذلك. ولا يبالى صدقوه أم كذبوه، وقد اختلف أهل العلم في الولى.

هل من شرطه أن يعلم أنه ولى؟

فكان الإمام أبو بكر بن فورك يقول: "لا يجوز أن يعلم أنه ولى، لأن ذلك يسلبه الخوف ويوجب له الأمن ..."

وأما الذي يؤثر أهل التحقيق وهو الحق - أنه يجوز، وليس بواجب أنه ولى كانت له كرامة فى حقه إذا اطلعه الله على ما وهبه وكشف له ما كان حجته، ومن قال: إن ذلك يسلبه الخوف فهذا ضعيف ..

لأن من كان بالله أعرف ..كان من الله أخوف، فمن عرفه الله نفسه اشتدت مهابته وتعظيمه لله سبحانه، وتلك الهيبة من معرفته تزيد على أضعاف من مخافات الخانفين .

ومن شرط الولى – وإن علم نفسه أنه ولى – أن يستصحب الخوف ولا يفارقه، ولا يسكن إلى تلك الكرامات، ولا يلاحظها، ولا يساكنها بقلبه، مخافة أن يكون ذلك استدراجا فهو في سائر حالاته يكون خائفا راجيا. قال تعالى ﴿ونستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملى لهم إن كيدى متين﴾ قال السر السقطى رحمة الله عليه:

لو أن رجلًا دخل بستانا فيه أشجار كثيرة، على كل شجرة طائر يقول له بلسان فصيح. السلام عليك ياولى الله -- فلو لم يخف أنه مكر، فمكور به.

وأما الوجه الثاني من العقل: فهو عجائب مما يراه النائم من عجائب

الرؤيا الصادقة والكشوفات الخارقة، وذلك بمشاهدة روحة للملكوتيات والغيبيات، ثم يظهر صدق ذلك في اليقظة، ولا معنى للروية إلا ركود الحيواس، وخمودها وخنوسها عن الاحساس وعدم اشتغالها بالمحسوسات. فكان الولى إذا قمع نفسه عن الشهوات ضعفت قوى الحواس، حتى صارت كالمعدومة لأنها هي التبي تشغل عن الاطلاع للملكوتيات المغيبة، لأن الروح من هناك أفيضت، وفي هذه الهياكل حبست، فإذا أضعفت القوى النفسانية الجثمانية قويت القوى الروحانية النورانية، فتصفو الروح، وتتلطف النفس الرياضية، فيشاهد في اليقظة ما تشاهده أنت في نومك عند خمود إحساسك، وكم من مستيقظ لا يبصر من يحاذية، ولا يسمع من يناديه، ﴿ وَتَرَاهُم يَنْظُرُونَ إِلَيْكُ وهم لا يبصرون ﴾ فإن قال قائل: هل يجوز أن يكون الولى معصوما أم لا؟ فتقول: لا يجب أن يكون معصوما، لأن العصمة للأنبياء عليهم السلام فقط، وأما الأولياء رضى الله عنهم، فجائز أن تبدو منهم الهفوات والزلات فكل ابن آدم خطاء وإنما من الجائز أن يكون محفوظا من الأضرار والأوزار ولا يمتنع أن تبدو منه زلة وقد سئل الجنيد عن العارف : هل يزني؟فأطرق مليا ثم رفع رأسه وقال: ﴿ وَكَانُ أَمِنَ اللَّهُ مقدوراً ﴾ اعلم أن أجل الكرامات التي تكون للأولياء دوام التوفيق للطاعات والعصمة عن المعاصى والمخالفات .. " وما تقرب الى عبدى بشيء أحب الى مما افترضته عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى احبه".

وأما النقل: فكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله علية وسلم. أما الكتاب: – فما أظهره الله تعالى من الكرامة فى قصة مريم عليها السلام، وليست بنبي بالإجماع مع قوله تعالى: ﴿ وما أرسلنا من قبلك لا رجالاً نوحي إليهم ﴾ قال تعالى: ﴿كلما دخل عليها ذكريا المحراب وجد عندها رزقاً قال: يا مريم أنى لك هذا، قالت: هو من عند الله، إن الله يرزق من يشاء بغير حساب. ﴾

فهذه كرامة ظاهرة وحين دعت على الأمين جبريل وهو في

صورة بشر فعاد إلى صورته الحقيقية كما قال تعالى فقمثل لها بشراً سويا قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً قال إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً وكذلك قوله تعالى: ﴿ وهزي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً ﴿ وكذلك قصة أهل الكهف، وما ظهر عليهم من العجائب ﴿ إنهم فتية آمنوا بربهم وزدنهم هدى ﴾.

ومن ذلك قصة آصف بن برخيا صاحب سايمان علية السلام الذي أتاه بعرش بلقيس قبل أن يرتد أيليه طرفه، وما خصه الله به مما لا يدخل تحت قدرة عفريت من الجن وقال الذي علم من الكتاب الما آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم اكفرة

وقصة آسية بنت مزاحم امرأة فرعون حيث قالت ﴿ رَبِ ابِن لَي عندك بِيتًا فَى الْجِنَّة وتجنَّى مِن فرعون وعمله وتجنَّى مِن القوم الظالمين ﴾.

وأما الأخبار: في ذلك فمنها ما ورد في الصحيح من حديث جريج الراهب، قال رسول الله صلى عليه وسلم:

"لم يتكلم في المهد الا ثلاثة: عيسى بن مريسم ...وصبى جريسج ...وصبى آخر أما عيسى فقد عرفتموه ...وأما جريج فكان عابدا في بني إسرائيل، وكانت له أم، فكان يوما يصلى إذ اشتاقت أيليه أمه فقالت يا جريج، فقال يارب الصلاة خير أم إجابتها ؟ ثم صلى ودعته فقال مثل ذلك، فصلى ودعته فقال مثل ذلك فاشتد على أمه: فقالت: اللهم لا تمته حتى يفتتن بالمومسات، وكانت امرأة زانية في بني إسرائيل فقالت لهم: أنا افتن لهم جريجا حتى يراني فاتنة، فلم تقدر منه على شئ، وكان راع يأوى بالليل إلى صومعته، فلما أعياها راودت الراعى عن نفسها، فأتاها فحبلت وولدت، ثم إنها قالت: ولدى هذا من جريبج، فأتاه بنو إسرائيل فكسروا صومعته وشتموه، ثم صلى ودعا، ثم نخس الغلام.

قال أبو هريرة وهو الراوى: فكأنى أنظر إلى رسول الله صلى الله علية وسلم حين قال بيده: يا غلام من أبوك؟ فقال : الراعى ..فندموا

على ما كان منهم، فاعتذروا إليه، فقالوا: نبنى صومعنك من ذهب، أو قال: من فضة، فأبى عليهم فبناها كما كانت ...

وأما الصبى الآخر، فإن امرأة كان معها صبى ترضعه، إذ مر بها شاب جميل ذو شارة، فقالت :اللهم اجعل ولدى مثل هذا الصبى، فقال الصبى: اللهم لا تجعلني مثله. قال أبو هريرة: كأنى أنظر إلى النبي صلى الله علية وسلم حين كان يحكى للغلام وهو يرضع - ثم مرت بها امرأه ذكروا أنها قد سرقت وزنت وعوقبت فقالت: اللهم لا تجعل أبني مثل هذه، فقال الغلام: اللهم اجعلني مثلها فقالت أمة له فى ذلك، فقال: أن الشاب جبار من الجبابرة، وان هذه قيل: إنها زنت ولم تنزن، وقيل: سرقت، ولم تسرق وهي تقول: حسبى الله. "وهذا حديث صحيح.

ومن ذلك حديث الغار وهو صحيح: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم، فأواهم المبيت إلى الغار فدخلوا، فانحطت عليهم صخرة من الجبل فسدت مدخل الغار، فقالوا: إنه لا ينجيكم من هذه إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم، فقال رجل منهم: " اللهم إنه كان لي أبوان كبيران وكنت لا أعقهما ولا أعز عنهما مالا ولا ولدا، فباتا في ظل شجرة يوما، وأنا أروَّح عليهما حتى ناما فحلبت لهما غبوقهما- أي ما يحلب في العشاء- فجنتهما به فوجدتهما نائمين، فكرهت أن أوقظهما، وكرهت أن أغبق- أي أسقى- قبلهما أهار، فقمت والقدح في يدي انتظر استيقاظهما حتى برق الفجر، فاستيقظا فشريا غبوقهما.. اللهم إن كنت فعلت هذا ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة. فانفرجت أنفراجا لا يستطيعون الخروج منها. وقال الآخر: اللهم كانت لي ابنة عم، وكانت أحب الناس إلى، فراودتها عن نفسها فامتنعت منى حتى ألمت بها سنة من السنين، وأعطيتها عشرين ومائة دينارا على أن تخلى بيني وبين نفسها، ففعلت حتى إذا قدرت عليها، فقالت لا يحل لك أن تفض الخاتم إلا بحقه، فتحذرت من الوقوع عليها، فانصرفت وهي أحب الناس إلى، وتركت الذهب الذي أعطيتها. اللهم إن كنت فعلت ذلك إبتغاء وجهك، فافرج عنا، ما نحن فيه. وقال الثالث: اللهم إني استأجرت أجراء فأعطيتهم أجورهم غير رجل منهم ترك الأجر التى له، وذهب فثمرت أجرته حتى كثرت منها الأموال، فجأني بعد حين، فقال: يا عبد الله أد إلى أجرتى، فقلت له، كلما ترى من أجرتك من الأبل والبقر والغنم والرقيق. فقال: يا عبد الله لا تستهزىء بي. فقلت: أنا لا أستهزىء بك، فخذ ذلك كله، فاستاقه فلم يترك منه شيئا، اللهم إن كنت فعلت ذلك ايتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه. فانفرجت الصخرة، وخرجوا من الغار يمشون.." وهذا حديث صحيح متفق على صحته. وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:" بينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها، فالتفتت البقرة وقالت: إنى لم أخلق لهذا، وإنما خلقت للحرث... فقال الناس، سبحان الله... بقرة تتكلم...! فقال رسول خليث صحيح.. ومن ذلك ما روى أن عمر رضى الله عنه كان في حديث صحيح.. ومن ذلك ما روى أن عمر رضى الله عنه كان في فطرد السبع عن طريقهم حين نزل إليه وأمسك بأذنيه، وقال إنما يسلط على ابن آدم ما يخافه، فلو لم يخف غير الله لما سلط الله عليه شيئا...

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى اله عليه وسلم: " لقد كان فيما قبلكم من الأمم ناس محدّثون، فإن يك فى أمتى أحد فإنه عمر" رواه البخاري، ورواه مسلم من رواية عائشة. وفى روايتهما قال ابن وهب: "مُحدثون ": أى مُلهَمُونَ.

وعن جابر بن سمرة رضى الله عنهما قال: شكا أهل الكوفة سعدا يعنى ابن أبى وقاص رضى الله عنه، إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنة واستعمل عليهم عمارا فشكوا حتى ذكروا أنه لا يحسن يصلى. فأرسل إليه فقال: يا أبا إسحاقان هؤلاء يزعمون أنك لا تحسن تصلى. فقال: أما أنا والله فإني كنت أصلى بهم صلاة رسول الله صلى الله علية وسلم لا أخرم عنها اصلي صلاتي العشاء فأركد في الأوليين وأخف في الأخريين. قال: ذلك الظن بك يا أبا إسحاق وأرسل معه رجلاً أو رجالاً إلى الكوفة يسأل عنه أهل الكوفة فلم يدع مسجداً إلا سأل عنه ويثنون معروفاً حتى دخل مسجداً لبني عبس فقام رجل منهم،

يقال له أسامة بن قتادة، يكنى أبا سعدة، فقال: أما إذ نشدتنا فإن سعدا كان لا يسير بالسرية ولا يقسم بالسوية، ولا يعدل في القضية. قال سعد: أما والله لأدعون بثلاث: اللهم إن كان عبدك هذا كاذبا، قام رياء، وسمعة فأطل عمره وأطل فقره؛ وعرضه للفتن. وكان بعد ذلك إذا سئل يقول شيخ كبير مفتون أصابتتي دعوة سعد. قال عبد الملك بن عمير الراوى عن جابر بن سمرة:فأنا رأيته بعد قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر؛ وإنه ليتعرض للجوارى في الطرق فيغمز هن متفق عليه.

وعن عروة بن الزبير أن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل رضى الله عنه خاصمته أروى بنت أوس إلى مروان بن الحكم وأدعت أنه أخذ شيئا من أرضها شيئا بعد الذي سمعت من رسول الله صلى الله علية وسلم! قال: ماذا سمعت من رسول الله عليه وسلم: قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم: قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المن أخذ شبرا من الأرض ظلما طوقه إلى سبع أرضين "فقال له مروان لا أسالك ببينة بعد هذا فقال سعيد :اللهم إن كانت كاذبة فأعم بصرها وأقتلها في أرضها، قال: فما ماتت حتى ذهب بصرها، وبينما هي تمشى في أرضها إذ وقعت في حفرة فماتت. متفق عليه

وفى رواية لمسلم عن محمد بن زيد بن عمر بمعناه وأنه رآها عمياء تلتمس الجدر تقول: أصابتني دعوة سعيد، وأنها مرت على بثر في الدار التي خاصمته فيها فوقعت فكانت قبرها .

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: لما حضرت أحد دعاني أبى من الليل فقال: ما أرانى إلا مقتولا فى أول من يقتل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وإني لا أترك بعدى أعز على منك غير نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن على ديناً فاقض منك غير نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن على ديناً فاقض واستوص باخواتك خيراً فأصبحنا فكان أول قتيل ودفنت معه آخر في قبره ثم لم تطب نفسي أن أتركه مع آخر فاستخرجته بعد ستة أشهر فإذا هو كيوم وضعته غير أذنه فجعلته في قبر على حده ورواه البخاري. وعن أنس رضى أن رجلين من أصحاب النبي صلى الله علية وسلم

خرجا من عند النبي صلى الله علية وسلم فى ليلة مظلمة ومعهما مثل المصباحين بين أيديهما، فلما افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى أتى أهله رواه البخارى من طرق، وفى بعضها أن الرجلين أسيد بن حضير وعباد ابن بشر رضى الله عنهما.

وعن أبي هريرة رضى الله عنة قال: بعث رسول الله صلى الله علية وسلم عشرة رهط عينا سرية وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصياري رضى الله عنه فانطلقوا حتى إذا كانوا بالهداة، بين عسفان و مكة، ذكر والحي من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنقروا لهم بقريب من مائة رجل رام فاقتصوا آثارهم. فلما أحس بهم عاصم وأصحابه لجأوا الى موضع، فأحاط بهم القوم فقالوا: انزلوا فأعطوا بأيديكم ولكم العهد والمبيثاق أن لانقتل منكم أحداً :فقال عاصم بن ثابت: أيهما الْقُوم أمما أنما فلا أنزل على ذمة كافر، اللهم أخبر عنا نبيك صلى الله علية وسلم فرموهم بالنبل فقتلوا عاصما ونزل إليهم ثلاثة نفر على العهد والميئاق، منهم خبيب وزيد بن الدثنة ورجل آخر فلما أستمكنوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فربطوهم: قال الرجل الثالث: هذا أول الغدر والله لا اصحبكم إن لي بهؤلاء أسوة يريد القتلى، فجروه وعالجوه فأبي أن يصحبهم فقتلوه وأنطلقوا بخبيب، وزيد بن الدثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر فابتاع بنو الحارث بن عامر أبن نوفل بن عبد مناف خبيبا وكان خبيب هو قتل الحارث يوم بدر فلبث خبيب عندهم أسيرا حتى أجمعوا على قتلة، فاستعار من بعض بنات الحارس موسى يستجد فأعارته فدرج بني لها وهي غافلة حتى أتاه فوجدته مجلسه على فخذه والموسى بيده، ففرعت فزعة عرفها خبيث فقال: أتخشين أن أقتله ما كنت لأفعل ذلك! قالت: والله ما رأيت أسيرًا خيرًا من خبيث، فوالله فقد وجدته يوما ياكل قطفا من عنب في يده وإنه لموثق بالحديد وما بمكة من ثمرة، وكانت تقول: إنه لرزق رزقه الله خبيبا فلما خرجوا بـ ه من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب: دعوني أصلى ركعتين، فتركوه فركع ركعتين فقال: والله لولا أن تحسبوا أن ما بي جزع لزدت : اللهم أحصهم عددا، وأقتلهم بددا، ولا تبق مهم أحدا. وقال :

فلست أبالي حين أقتل مسلماً على أى جنب كان لله مصرعي وذلك فى ذات الإله وإن يشا

وكان خبيب هو سن لكل مسلم قتل صبرا الصلاة . وأخبر يعنى النبي صلى الله علية وسلم أصحابه يوم أصيبوا خبرهم وبعث ناس من قريش إلى عاصم بن ثابت وحين حُدثوا أنه قتل أن يؤتوا بشيء منه يعرف، وكان قتل رجلاً من عظماتهم، فبعث الله لعاصم مثل الظلة من الدبر فحمته من وصلهم فلم يقدروا أن يقطعوا منه شيئا". رواه البخارى.

ومنها أن أسيد بن حضير رضى الله عنه كان يقرأ سورة الكهف فنزلت عليه السكينة من السماء مثل الظلة فيها أمثال السرج وهي الملائكة وأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وقال له لو أستمر على تلاوته لاستمرت تلك السكينة واقفة عليه باقية عنده.

وكانت الملائكة تسلم على عمران بن حصين ، وكان سلمان الفارسي وأبو الدرداء يأكلان في صحف فسبحت أو سبح ما فيها.

وخرج عباد بن بشر اسيد بن حضير من عند رسول الله صلي الله عليه وسلم في ظلمة الليل فأضاء لهما أطراف السوط فلماافترقا أفترق الضوء معهما وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه ياكل هو وأضيافه من القصعة فلا يأكلون لقمة إلا ربا من أسفلها أكثر منها فشبعوا وهي أكثر مما كان فيها قبل أن يأكلها.

وخبيب بن عدى رضى الله عنه لما أسره المشركون كان يؤتى بقطف من العنب فى غير وقته. كما ذكرنا منذ قليل، وعامر بن فهيره – مولى أبى بكر – التمسوا جسده فحمته الدبر، ولم يقدروا على الوصول إليه وخرجت أم أيمن وهى صائم وليس معها ذاد ولا ماء فعطشت حتى كادت تتلف فلما كان وقت الفطر سمعت حساً على رأسها

فرفعته فإذا هو دلو برشاء- الحبل- أبيض معلق فشربت منه حتى رويت وما عطشت بعدها .

وأخبر سفينة مولى رسول اله صلى الله عليه وسلم: الأسد أنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمشى معه الأسد حتى أوصله إلى مقصده.

والبراء بن مالك كان إذا أقسم على الله أبره قسمه، وكان الحرب إذا اشتد على المسلمين في الجهاد يقولون يا براء أقسم على ربك . فيقول أقسم عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم وجعلتني أول شهيد . فمنحوا أكتافهم وقتل شهيداً. وأرسل عمر بن الخطاب رضي الله عنه جيشا مع رجل يسمى سارية بن زنيم الكناني فبينما عمر يخطب جعل يصيح على المنبر: يا سارية الجبل. يا سارية الجبل فقدم رسول الجيش فسأله عمر فقال " يا أمير المؤمنين لقينا عدونا فهزمونا فإذا بصائح يقول با سارية الجبل يا سارية الجبل فاسندنا ظهورنا بالجبل فهزمناهم". وحاصر خالد الوليد حصنا فقالوا لا نسلم حتى تشرب السم فشربه ولم يضره.

ولما عذبت بعض الصحابيات ذهب بصرها ، فقال المشركون ما أصاب بصرها إلا اللاتي والعزى، فقالت: كلا والله ، فرد الله عليها بصرها وكان سعد بن أبى وقاص رضى الله غنه مجاب الدعوة ما دعا قط إلا استجيب له. وكذلك سعيد بن زيد رضى الله عنه دعا على المرأة لما كذبت عليه فقال اللهم إن كانت كاذبة فأعم بصرها وأقتلها في أرضها فاعميت ووقعت في حفيرة في أرضها فماتت . (كما ذكرنا)

ولقد دعا العلاء بن الحضرمي ربه بأن يسقوا ويتوضئوا لما عدموا الماء ولا يبقى بعدهم . فأجيب ودعا الله لما أعترضهم البحر ولم يقدروا على المرور فمروا بخيولهم على الماء فما أبتلت سروج خيولهم.

ودعا الله بأن لا يروا جسده إذا مات، فلم يجدوه في اللحد. وقد كان في التابعين من ألقى في النار فوجد قائماً يصلي وهو أبو مسلم الخولاني (ريحانة الشام) ولما قدم المدينة جعله عمله بينه وبين أبى بكر . وقال أبو بكر الحمد لله الذي لم يمنتي حتي أرانى من أمة محمد صلى الله

عليه وسلم من فعل به كما فعل بالخليل إبراهيم . ودعا على امرأة أفسدت عليه زوجته فعميت فتابت فدعا لها فرد الله عليها بصرها . ومنهم من وضع رجله على رقبة الأسد حتى مرت القافلة وهو عامر بن عبد الله المعروف بأبن عبد قيس العنبري .

ومنهم من مات فرسه في الغزو فقال : اللهم لا تجعل لمخلوق على منة . ودعا الله فأحياه . فلما وصل إلى بيته قال يا بنى خذ سرج الفرس فإنه عارية فأخذ سرجه فمات (الفرس) وهو صله بن أشيم .

وكان سعيد بن المسيب بن حزن لما خلى فى المسجد أيام الحرة (أيام حصار يزيد بن معاوية المدينة) سمع الأذان من قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وكان عمر بن عتبة الكوفي يصلى يوما فى شدة الحر فأظلته غمامة. وكان مطرف بن عبد الله الشخير إذا دخل بيته سبحت معه آنيته. ولما مات الأحنف بن قيس بن معاوية التميمي وقعت قلنسوة رجل فى قبره فأهوى ليأخذها فوجد القبر قد فسح فيه مد البصر.

وأويس بن عامر القرني وجدوا لما مات في ثيابه أكفانا لم تكن معه من قبل ، ووجدوا له قبراً محفوراً في صخرة فدفنوه فيه ، وكفنوه في نلك الأثواب ،

وكان إبراهيم بن يزيد التيمي يقيم الشهر والشهرين لا يأكل شيئا ، وخرج يمتار لأهله طعاماً فلم يقدر عليه فأخذ من موضع ترابا أحمر ثم رجع إلى أهله ففتحوها فإذا هي حنطة حمراء ، وكان إذا زرع منها تخرج السنابل من أصلها إلى فرعها حبا متراكبا .ولما حملت جنازة أبو بكر الصديق خليفترسول الله على نودي السلام عليك يا رسول الله هذا أبو بكر بالباب فإذا الباب قد انفتح وإذا بهاتف يهتف من القبر أدخلوا الحبيب إلى الحبيب .

وروى أن نيل مصر كان في الجاهلية يقف في كل سنة مرة واحدة وكان لا يجري حتى يلقى في جارية واحدة حسناء . فلما جاء الإسلام كتب عمرو بن العاص بهذه الواقعة إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فكتب عمر على خزفة " أيها النيل إن كنت تجري بأمر الله

فاجر وإن كنت تجري بأمرك فلا حاجة بنا إليك " فالقيت تلك الخزفة في النيل فجرى ولم يقف بعد ذلك.

ووقع زلزال في المدينة المنورة فضرب عمر الدرة على الأرض وقال أسكني بأذن الله فسكنت وما حدث زلزال بالمدينة بعد ذلك.

ووقعت النار في بعض دور المدينة فكتب عمر بن الخطاب على خزفة يانار أسكني بأنن الله فألقوها في النار فأنطفأت في الحال.

وروى أن رسول ملك الروم جاء إلى عمر فطلب داره فظن أن داره مثل قصور الملوك فقالوا ليس له ذلك وإنما هو في الصحراء يضرب اللبن. فلما ذهب إلى الصحراء رأى عمر رضى الله عنه وضع درته تحت رأسه ونام على التراب فعجب الرجل من ذلك وقال إن أهل الشرق والغرب يخافون من هذا الإنسان وهو على هذه الصفة! ثم قال في نفسه إني وجدته خالياً فأقتله وأخلص الناس منه فلما رفع السيف أخرج الله من الأرض أسدين فقصداه فخاف والقى السيف من يده وأنتبه عمر ولم يرى شيئاً فساله عن الحال فذكر له الواقعة وأسلم.

وأما عثمان بن عفان رضى الله عنه فروى أنس قال سرت في الطريق فرفعت عيني إلى أمرأة ثم دخلت على عثمان فقال مالي أراكم تدخلون على وآثار الزنى ظاهرة عليكم، فقلت أجاء الوحى بعد رسول الله على فقال لا ولكن فراسة صادقة. ولما طعن بالسيف أيام الفتنة الكبرى – فأول قطرة من دمه سقطت وقعت على المصحف على قوله تعالى ﴿ فسيكفيكهم الله وهو السميع العليم ﴾ وأن جهجاها الغفاري – من الخوارج أنتزع العصا من يد عثمان وكسرها على ركبته فوقعت الأكلة في ركبته. وقالوا لأمير جيش المسلمين خالد بن الوليد إن في عسكرك من يشرب الخمر، فركب فرسه ليله فطاف بالعسكر فاقى رجلاً على فرس ومعه زق خمر فقال ما هذا؟ قال خل فقال خالد اللهم أجعله خلاً فلما فتحوا فإذا هو خل فقالوا والله ما جئتنا إلا بخل! فقال هذا والله فلما فتحوا فإذا هو خل فقالوا والله ما جئتنا إلا بخل! فقال هذا والله دعاء خالد. وغير ذلك كثير ذكره ابن الجوزي في "صفوة الصفوة" والحافظ أبى نعيم في" حلية الأولياء".

لمن تكون الكرامة ؟

يقول العز بن عبد السلام: اعلم أن هذه الأوصاف الشريفة لا تكون الا لمن صفت أحواله، وخلصت أعماله، وصدقت أقواله، وقصرت آماله وقام بما عليه، وترك ماله، ولا يتشوق إلى ذلك، ولا يستدعيه ولا يتعاطاه ولا يدعيه، ولا يظهر من الخير ما ليس فيه ولا يكتم من حاله ما الله مبديه...

فإن المعاني لا تثبيت بالدعاوى، والأماني لا تنال بالتوانى، وإنما المعاني تحصل بالتقوى والصبر على البلوى والتوكل على الله فى السر والنجوى .فمن اتقى ارتقى ... وإلا هبط فى مهاوي الشقا... وأما من ظهر من جهال الطريق وبرز بالعدول عن التحقيق حتى أوقعوا عقول العامة فى الحرج والضيق، وهووا بأهوائهم فى مكان سحيق، فأولئك هم والله الأسواون حالا، الأخسرون أعمالا، الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم بحسنون صنعا.

حياة الأنبياء

حياة النبى صلى الله علية وسلم فى قبره هو وسائر الأنبياء معلومة عندنا علما قطعيا لما قام عندنا من الأدلة فى ذلك وتواترت به الأخبار وقد ألف البيهقى جزءا فى حياة الأنبياء فى قبورهم.

فمن الأخبار الدالة على ذلك ما أخرج مسلم عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به مر بموسى علية السلام وهو يصلى في قبره، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس أن النبي شر مقبر موسى عليه السلام وهو قائم يصلى فيه، وأخرج أبو يعلى في مسنده. والبيهقى في كتاب حياة الانبياء عن أنس أن النبي قال: الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن يوسف بن عطية قال سمعت ثابتا البناني يقول لحميد الطويل: هل بلغك أن أحد يصلى في قبره الا الأنبياء؟ قال: لا، وأخرج أبو داود. والبيهقى عن أنبى أنه قال: من أفضل أيامكم يوم عن أوس بن أوس الثقفي عن النبي الله الله قال: من أفضل أيامكم يوم

الجمعة فأكثروا على الصلاة فيه فأن صلاتكم تعرض على قالوا يارسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرمت؟ يعنى بليت-فقال: أن الله حرم على الأرض أن تأكل أجسام الانبياء.

و أخرج البيهقى فى شعب الإيمان. والاصبهائى فى الترعيب عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:" من صلى على عند قبرى سمعته ومن صلى على نائيا بلغته"

وأخرج البخارى فى تاريخه عن عمار سمعت النبى يلي يقول: ان لله تعالى ملكا أعطاه اسباع الخلائق قائم على قبرى فما من أحد يصلى على صلاة إلا بلغتها، وأخرج البيهقى فى حياة الأنبياء. والاصبهانى فى الترغيب عن أنس قال رسول الله يلل من ملى على مائة فى يوم الجمعة وليلة الجمعة قضى الله له مائه حاجة سبعين من حوائج الأخرة وثلاثين من حوائج الدنيا ثم وكل الله بذلك ملكا يدخله على قبرى كما يدخل عليكم الهدايا ان علمى بعد موتى كعلمى فى الحياة، ولفظ البيهقى يخبرنى من صلى على باسمه ونسبة فأثبته عندى فى صحيفة بيضاء.

وأخرج البيهقى عن أنس عن النبى النبي النبياء لا يتركون في قبور هم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدى حتى ينفخ في الصور، وروى سفيان الثورى في الجامع قال:قال شيخ لنا عن سعيد بن المسيب قال:ما مكث نبى في قبره أكثر من أربعين حتى يرفع، قال البيهقى فعلى هذا يصيرون كسائر الاحياء يكونون حيث ينزلهم الله ثم قال البيهقى: ولحياة الأنبياء بعد موتهم شواهد فذكر قصة الاسراء في لقيه جماعة من الأنبياء وكلمهم وكلموه، وأخرج حديث أبى هريرة في الأسراء وفيه وقدر أيتني في جماعة من الأنبياء فاذا موسى قائم يصلى فاذا رجل ضرب جعد كأنه من رجال شنوءة واذا عيسى ابن مريم قائم يصلى واذا ابراهيم قائم يصلى أشبه الناس به صاحبكم - يعنى نفسه فحانت الصلاة فأممتهم وأخرج حديث أن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق، وقال: هذا انما يصح على أن الله رد على الأنبياء أرواحهم من يفيق، وقال: هذا انما يصح على أن الله رد على الأنبياء أرواحهم من يفيق، وقال: هذا انما يصح على أن الله رد على الأنبياء أرواحهم من يفيق، وقال: هذا انما يصح على أن الله رد على الأنبياء أرواحهم من يفيق، وقال: هذا انما يصح على أن الله رد على الأنبياء أرواحهم من يفيق، وقال: هذا انما يصح على أن الله رد على الأنبياء أرواحهم وهم أحياء عندربهم كالشهداء فاذا نفخ في الصور النفخة الأولى صعقوا

فيمن صعق ثم لايكون ذلك موتا في جميع معانيه الافي ذهاب الأستشعار انتهى وأخرج أبو يعلى عن أبي هريرة سمعت رسول الله الله يقول: والذي نفسي بيده لينزلن عيسي ابن مريم ثم لنن قام على قبري فقال يامحمد الأجيبنه، وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن سعيد بن المسيب قال: لقدر أيتني ليالي الحرة وما في مسجد رسول الله على غيرى وما يأتى وقت صلاة إلا سمعت الأذان من القبرو أخرج الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن سعيد بن المسيب قال: لم أزل أسمع الأذان والأقامة في قبر رسول الله على أيام الحرة حتى عاد الناس، وأخرج ابن سعد في الطبقات عن سعيد بن المسيب أنه كان يلازم المسجد أيام الحرة والناس يقتتلون قال: فكنت اذا حانت الصلاة أسمع أذانا يخرج من قبل القبر الشريف، وأخرج الدرامي في مسنده قال: أنبأنا مروان ابن محمد عن سعيد بن عبد العزيز قبال: لما كمان ايام الحرة لم يؤذن في مسجد النبي الله الله ولم يقم ولم يبرح سعيد بن المسيب المسجد وكان لا يعرف وقت الصلاة إلا يهمهمة يسمعها من قبر النبي على معناه فهذه الأخبار داله على حياة النبي على وسائر الأنبياء وقد قال تعالى في الشهداء: (ولا تحسين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) والأنبياء أولى بذلك فهم أجل وأعظم وما نبى الا وقد جمع مع النبوة وصف الشهادة فيدخلون في عموم لفظ الآية وأخرج أحمد. وأبو يعلى والطبراني. والحاكم في المستدرك. والبيهقي في دلائل النبوة عن ابن مسعود قال: لان أخلف تسعا أن رسول الله على قتل قتلا أحب الى من ان أحلف واحدة انه لم يقتل وذلك أن الله اتخذه نبيا واتخذه شهيدا، واخرج البخاري. والبيهقي عن عائشة قالت: كان النبي الله يقول في مرضه الذي توفي فيه: لم أزل أجد ألم الطعام الذي أكلت بخيبر فهذا أوان انقطع أبهري من ذلك السم، فثبت كونه الله عبا في قبره بنص القرآن إما من عموم اللفظ وإما من مفهوم الموافقة، قال البيهقي في كتاب الإعتقاد: الأنبياء بعد ما قبضوا ردت إليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء، وقال القرطبي في

التذكرة في حديث الصعقة نقلا عن شيخه: الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال الى حال ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء برزقون فرحين مستبشرين وهذه صفة الاحياء في الدنيا واذا كان هذا في الشهداء فالأنبياء أحق بذلك وأولى، وقد صح ان الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء وأنه الجتمع بالأنبياء ليلة الأسراء في بيت المقدس وفي السماء ورأى موسى قائما يصلى في قبره وأخبر المنه يرد السلام على كل من يسلم علية، الى غير ذلك مما يحصل من بأنه يرد السلام على كل من يسلم علية، الى غير ذلك مما يحصل من جملته القطع بأن موت الانبياء انما هو راجع الى أن غيبوا عنا بحيث لاندركهم وان كانوا موجودين أحياء وذلك كالحال في الملائكة فانهم موجودون أحياء ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصه الله بكرامته من أوليائه انتهى، وسئل اليارزى عن النبي الله هو حي بعد وفاته؟ فاجاب انه الله يحي.

قال الاستاذ منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادى الفقيه الأصولى شيخ الشافعية في أجوبة المسائل قال: المتكلمون المحققون من أصحابنا أن نبينا على حي بعد وفاته وأنه يسر بطاعات أمته ويحزن بمعاصى العصاة منهم وأنه تبلغه صلاه من يصلى علية من أمته وقال: ان الأنبياء لايبلون و لا تأكل الأرض منهم شيئا وقد مات موسى في زمانه و أخبر نبينا أنه رأه في قبره مصليا وذكر في حديث المعراج أنه رآه في السماء الرابعة وأنه رآى ادم في السماء الدنيا ورأى ابراهيم وقال له مرحبا بالابن الصالح، والنبي الصالح وإذا صح لنا هذا الاصل قلنا نبيا شيخ السنه ابو بكر البيهقي في كتاب الأعتقاد: الأنبياء عليهم السلام بعد ما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم احياء عند ربهم كالشهداء وقد رأى نبينا صلى الله علية وسلم جماعة منهم وأمهم في الصلاة وأخبر وخبره صدق ان صلاتنا معروضه عليه وان سلامنا يبلغه وان الله حرم على وهو بعد ما قبض نبي ورسوله وصفيه وخيرته من خلفه اللهم أحينا وهو بعد ما قبض نبي ورسوله وصفيه وخيرته من خلفه اللهم أحينا

الوجه الأول- وهو اضعفها- ان يدعى ان الراوى وهم فى لفظة من الحديث حصل بسببها الاشكال وقد ادعى ذلك العلماء فى احاديث كثيرة لكن الاصل خلاف ذلك فلا يعول على هذه الدعوى .

الوجه الثانى وهو اقواها ولا يدركه الا ذو باع فى العربية ان قوله رد الله جملة حالية وقاعدة ان جملة الحال اذا وقعت فعلا ماضيا قدرت فيها قد كقول تعالى: ﴿ أو جاؤكم حصرت صدورهم ﴾ أى قد حصرت وكذا تقدر هنا الجملة ماضية سابقة على السلام الواقع من كل أحد وحتى ليست للتعليل بل مجرد حرف عطف بمعنى الواو فصار تقدير الحديث مامن أحد يسلم على إلا قدرد الله على روحى قبل ذلك فأرد عليه وإنما جاء الأشكال من ظن أن جملة رد الله على بمعنى الحال أو الأستقبال وظن أن حتى تعليلية وليس كذلك وبهذا الذى قررناه ارتفع الاشكال من أصله وأيده من حيث المعنى أن الرد ولو أخذ بمعنى الحال والأستقبال لزم تكرره عند تكرر المسلمين وتكرر الرد يستلزم تكرار

المفارقة وتكرار المفارقة يبلزم عليه محذوران، أحدهما تأليم الجسد الشريف بتكرار خروج الروح منه أو نوع مامن مخالفة التكريم ان لم يكن تأليم، والأخر مخالفة سائر الناس الشهداء وغيرهم فانه لم يتبت لأحد منهم أن يتكرر له مفارقة الروح وعودها في البرزخ والنبي ولي بالاستمرار الذي هو أعلى رتبة، ومحذور ثالث وهو مخالفة القرآن فإنه دل على أنه ليس الا موتتان وحياتان وهذا وهذا التكرار يستلزم موتان كثيرة وهوباطل، ومحذور رابع وهو مخالفة الأحاديث المتواترة السابقة وماخالف القرآن والمتواتر من السنة وجب تأويله وان لم يقبل التأويل كان باطلا فلهذا وجب حمل الحديث على ما ذكرناه.

الوجه الثالث ان يقال ان لفظ الرد قد لايدل على المفارقة بل كى به عن مطلق الصيرورة كما قيل في قوله تعالى حكاية عن شعيب عليه السلام: ﴿ قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم ﴾ أن لفظ العود أريد به مطلق الصيرورة لا العود بعد انتقال لان شعيباً عليه السلام لم يكن في ملتهم قط وحسن استعمال هذا اللفظ في هذا اللفظ في هذا اللفظ في هذا اللفظ في هذا المناسبة اللفظية بينه وبين قوله حتى أرد عليه السلام فجاء لفظ الردفي صدر الحديث لمناسبة ذكره في آخر الحديث .

الوجه الرابع- وهو قوى جدا - انه ليس المراد برد الروح عودها بعد المفارقة للبدن وانما النبي إلى وسلم في البرزخ مشغول بأحوال الملكوت مستغرق في مشاهدة ربه كما كان في الدنيا في حالة الوحي وفي اوقات أخر فعبر عن افاقته من تلك المشاهدة وذلك الاستغراق برد الروح، ونظير هذا قول العلماء في اللفظة التي وقعت في بعض احديث الاسراء وهي قوله : فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام ليس المراد الاستيقاظ من نوم فان الاسراء لم يكن مناما وانما المراد الافاقة مما خامره من عجائب الملكوت وهذا الجواب الآن عندي أقوى مايجاب به عن لفظة الرد وقد كنت رجحت الثاني ثم قوى عندي هذا .

الوجه الخامس : ان يقال ان الرد يستلزم الاستمرار لأن الزمان

لا يخلو من مصل عليه في أقطار الأرض فلا يخلو من كون الروح في بدنه.

الوجه السادس: قد يقال إنه أوحى اليه بهذا الأمر أولا قبل أن يوحى اليه بأن لا يزال حيا في قبره فأخبر به ثم أوحى اليه بعد ذلك فلا منافاة لتأخير الخبر الثاني عن الخبر الأول- هذا ما فتح الله به من الأجوبة ولم أرشيبًا منها منقولا لأحد- ثم بعد كتابتي لذلك راجعت كتاب الفجر المنير فيما فضل به البشير النذير - للشيخ تاج الدين بن الفاكهاني المالكي- فوجدته قال فيه مانصه: روينا في الترمذي قال:قال رسول الله ﷺ: "مامن أحد يسلم على إلا رد الله على روحي حتى أرد عليه السلام " يؤخذ من هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حي على الدوام وذلك أنه محال عادة أن يخلو الوجود كله من واحد مسلم على النبي صلى الله عليه وسلم في ليل أو نهار فإن قلت قوله عليه السلام: " إلا رد الله إلى روحى " لا يلتئم مع كونه حيا على الدوام بل يلزم منه أن تتعدد حياته ووفاته في أقل من ساعة إذ الوجود لا يخلو من مسلم يسلم عليه كما تقدم بل يتعدد السلام عليه في الساعة الواحدة كثيراً فالجواب والله أعلم أن يقال المراد بالروح هنا النطق مجازًا فكأنمه قبال عليه السلام الارد الله إلى نطقى وهو حى على الدوام لكن لا يلزم من حياته نطقه فالله سبحانه يرد عليه النطق عند سلام كل مسلم وعلاقة المجاز أن النطق من لازمه وجود الروح كما أن الروح من لازمه وجود النطق بالفعل أو القوة فعبر عليه السلام باحد المتلازمين عن الآخر، ومما يحقق ذلك أن عود الروح لا يكون الامرتين عملاً بقوله تعالى: ﴿ قَالُوا رَبُّنَا أَمْتُنَا أَتُنْتِينَ وَأَحِيبِتُنَا أَثْنُتِينَ ﴾ هذا اللفظ كلام الشيخ تاج الدين وهذا الذي ذكره من الجواب ليس واحداً من السنة التي ذكرتها فهو أن سلم- جواب سابع- وعندي فيه وقفة من حيث أن ظاهرة أن النبي صلى الله عليه وسلم مع كونه حياً في البرزخ يمنع عنه النطق في بعض الأوقات ويرد عليه عند سلام المسلم وهذا بعيد جداً بل ممنوع فإن العقل والنقل يشهدان بخلافه، أما النقل فالأخبار الواردة عن حاله صلى الله عليه وسلم وحال الأنبياء عليهم السلام في

البرزخ مصرحة بأنهم ينطقون كيف شاءوا الا يمنعون من شيء بل وسائر المؤمنين كذلك الشهداء وغيرهم ينطقون في البرزخ بما شاءوا غير ممنوعين من شيء أن أحدا يمنع من النطق في البرزخ الا من مات عن غير وصية.

أخرج أبو الشيخ بن حيان في كتاب الوصايا عن قيس بن قبيصة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتى قيل. يا رسول الله وهل تتكلم الموتى؟ قال نعم ويتزاورون " وقال الشيخ تقى الدين السبكي. حياة الأنبياء والشهداء في القبر كحياتهم في الدنيا ويشهد له صلاة موسى في قبره فإن الصلاة تستدعى جسدا حيا وكذلك الصفات المذكورة في الأنبياء ليلة الإسراء كلها صفات الأجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقية أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الإحتياج إلى الطعام والشراب. وأما الإدراكات كالعلم والسماع فلا شُك أن ذلك ثابت لهم ولسائر الموتى انتهى، وأما العقل فلان الحبس عن النطق في بعض الأوقات نوع حصر وتعذيب ولهذا عذب به تارك الوصية والنبي صلى الله عليه وسلم منزه عن ذلك ولا يلحقه بعد وفاته حصر أصلا بوجه من الوجوه كما قال لفاطمة رضى الله عنها في مرض وفاته: " لا كرب على أبيك بعد اليوم " وإذا كان الشهداء وسائر المؤمنين من أمته إلا من استثنى من المعنبين لا يحصرون بالمنع من النطق فكيف به صلى الله عليه وسلم ، نعم يمكن أن ينتزع من كلام الشيخ تاج الدين جواب آخر ويقرر بطريق أخرى وهو أن يراد بالروح النطق وبالرد الأستمرار من غير مفارقة على حد ما قررته في الوجه الثالث ويكون في الحديث على هذا مجازان، مجاز في لفظ الرد. ومجاز في لفظ الروح، فالاول استعارة تبعية. والثاني مجاز مرسل وعلى ما قررته في الوجه الثالث يكون فيــه مجاز واحد في الرد فقط ويتولد من هذا الجواب جواب آخر وهو أن تكون الروح كناية عن السمع ويكون المراد أن الله يرد عليه سمعه الخارق للعادة بحيث يسمع المسلم وأن بعد قطره ويرد عليه من غير احتياج إلى واسطة مبلغ وليس المراد سمعه المعتاد وقد كان له صلى

الله عليه وسلم في الدنيا حالة يسمع فيها خارقا للعادة بحيث كان يسمع أطيط السماء كما بينت ذلك في كتاب المعجزات، وهذا قد ينفك في بعض الأوقات ويعود لا مانع منه وحالته صلى الله عليه في البرزخ كحالته في الدنيا سواء.

وقد يخرج من هذا جواب آخر وهو أن المراد سمعه المعتاد ويكون المراد برده أفاقته من الإستغراق الملكوتي وما هو فيه من المشاهدة فيرده الله تلك الساعة إلى خطاب من سلم عليه في الدنيا فإذا فرغ من الرد عليه عاد الى ما كان فيه، ويخرج من هذا جواب آخر وهو أن المراد برد الروح التفرغ من الشغل وفراغ البال مما هو بصدده في البرزخ من النظر في أعمال أمنه والإستغفار لهم من السيآت. والدعاء بكشف البلاء عنهم. والتردد في أقطار الأرض لحلول البركة فيها. وحضور جنازة من مات من صالح أمته فإن هذه الأمور من جملة أشغاله في البرزخ كما وردت بذلك الأحاديث والآثار، فلما كان السلام عليه من أفضل الأعمال وأجل القربات أختص المسلم عليه بإن يفرغ له من أشغاله المهمة لحظة يرد عليه فيها تشريفاً له ومجازاة - فهذه عشرة أجوبة - كلها من استنباطي، وقد قال الجاحظ: إذا نكح الفكر الحفظ ولد العجانب، ثم ظهر لي جواب حادي عشر وهو أنه ليس المراد بالروح روح الحياة بل الأرتياح كما في قوله تعالى: ﴿ فروح وريدان ﴾ فإنه قرىء فروح- بضم الراء- والمراد أنه صلى الله عليه وسلم يحصل له بسلام المسلم عليه ارتياح وفرح وهشاشة لحبه وذلك فيحمله ذلك على أن يرد عليه، ثم ظهر لي جواب ثاني عشر وهو أن المراد بالروح في الحديث كما تكرر في القرآن ووردت فيه على معان والغالب منها أن المراد بالروح الذي يقوم به الجسد وقد أطلق على القرآن. والوحي. والرحمة. وعلى جبريل انتهى.

وأخرج ابن المنذر في تفسيره عن الحسن البصري أنه قرأ قوله تعالى: ﴿ فروح وريحان ﴾ بالضم وقال: الوح الرحمة وقد تقدم في حديث أنس أن الصلاة تدخل عليه صلى الله عليه وسلم في قبره كما يدخل عليكم بالهدايا والمراد ثواب الصلاة وذلك رحمة الله وانعاماته،

ثم ظهر لي جواب ثالث عشر وهو أن المراد بالروح الملك الذي وكل بقبره صلى الله عليه وسلم يبلغه السلام، والروح يطلق على غير جبريل أيضا من الملائكة قال الراغب: أشراف الملائكة تسمى أرواحا انتهى ومعنى رد الله إلي روحي أى بعث إلى الملك الموكل بتبليغي السلام هذا غاية ما ظهر والله أعلم.

(تنبيه) وقع في كلام الشيخ تأج الدين أمران يحتاجان إلى النتبيه عليهما، أحدهما أنه عزا الحديث إلى النرمذي وهو غلط فلم يخرجه من أصحاب الكتب الستة إلا أبو داود فقط كما ذكره الحافظ جمال الدين المزي في الأطراف، الثاني أنه أورد الحديث بلفظ رد الله على وهو كذلك في سننن أي بو داود، ولفظ رواية البيهقي رد الله إليه روحي وهي الطف وأنسب فإن بين التعديتين فرقا لطيفا فإن رد يتعدى بعلي في الإهانة وبالى في الإكرام قال في الصحاح: رد عليه الشيء إذا لم يقبله وكذلك إذا خطأه ويقول رده ألى منزله ورد إليه جواباً أي رجعوقال الراغب من الأول: قوله تعالى: ﴿ يردكم على أعقابكم ﴾ ومن الثاني ﴿ فرددنه إلى أمها منقلباً ﴾ ﴿ فرددنه إلى عالم الغيب والشهادة ﴾ ﴿ فردون ألى الله مولاهم الحق ﴾ .

وسلم له وسلامه عليه وينزل ذلك منزلة الشفاعة في قبول سلام المسلم والاثابة علية وتكون الاضافة في روحي لمجرد الملابسة، ونظيره قولمه في حديث الشفاعة: "فيردها هذا الى هذا وهذا حتى ينتهي الي محمد "وفي حديث الاسراء "لقيت ليلة أسري بي ابراهيم وموسى وعيسى فتذاكروا أمر الساعة فردوا أمرهم الى ابراهيم فقال: لاعلم لى بها فردوا أمرهم الى موسى فقال: لاعلم لى بها فردوا أمرهم الى عبسى والحاصل أن معنى الحديث على هذا الوجه إلا فوض الله الى أمر الرحمة التي تحصل للمسلم بسبي فأتولى الدعاء بها بنفسي بأن انطق بلفظ السلام على وجه الرد علية في مقابلة سلامه والدعاء له، ثم ظهر لى جواب خامس عشر وهو المراد بالروح الرحمة التي في قلب النبي على أمته والرافة التي جبل عليها وقد يغضب في بعض الأحيان على من عظمت ذنوبة أو انتهك محارم الله والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم سبب لمغفرة الذنوب كما في حديث " إذن تكفي همك ويغفر ذنبك "فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه ما أحد يسلم عليه وأن بلغت ذنوبه ما بلغت إلا رجعت إليه الرحمة التي جيل عليها حتى يرد عليه السلام بنفسه ولا يمنعه من الرد عليه ما كان منه قبل ذلك من ذنب وهذه فائدة نفيسة وبشرى عظيمة وتكون هذه فائدة زيادة من الإستغراقية في أحد المنفى الذي هو ظاهر في الإستغراق قبل زيادتها بحيث انتفى بسببها أن يكون من العام المراد به الخصوص هذا آخر ما فتح به الآن من الأجوبة وإن فتح بعد ذلك بزيادة الحقناها والله الموفق بمنه وكرمه، ثم ذلك رأيت الحديث المسئول عنه مخرجاً في كتاب حياة الأنبياء للبيهقي بلفظ " الا وقد رد الله على روحي " نصرح فيه بلفظ " وقد " فحمدت الله كثيراً وقوى أن رواية إسقاطها محمولة على أضمارها وإن حذفها من تصرف الرواة وهو الأمر الذي جنحت إليه فى الوجه الثاني من الأجوبة وقد عدت الآن إلى ترجيحه لوجود هذه الرواية فهو أقوى الأجوبة ومراد الحديث عليه الأخبار بأن الله يرد إليه روحه بعد الموت فيصير حيا على الدوام حتى لو سلم عليه أحد رد عليه سلامه لوجود الحياة فصار الحديث موافقاً للأحاديث الواردة في حياته في قبره وواحداً من جملتها لا منافياً لها البته بوجه من الوجوه-ولله الحمد والمنة- وقد قال بعض الحفاظ: لو لم نكتب الحديث من ستين وجها ما عقلناه وذلك لأن الطرق يزيد بعضها على بعض تارة في ألفاظ المتن، وتارة في الإسناد فيستبين بالطريق ما خفى في الطريق

النَّاقصية والله تعالى أعلم. أنظر صد ١٤٧ جد ٢ الصاوي للإمام

السيوطي.



الباب الرابع

الخضر فى القرآن نسبة النسيان إلى الأنبياء الاستغناء عن الأنبياء



الخضر في القرآن

قصة موسى والخضر عليهما السلام هي القصة الثالثة ، وإن كان كلاما مستقلا في نفسه إلا انه يعين على ما هو المقصود من القصنين السابقتين فهي رد على الكفار الذين افتخروا على فقراء المسلمين بكثرة الأموال والأعوان. فهذا موسى عليه السلام مع كثرة علمه وعمله وعلو منصبه واجتماع كل موجبات الشرف التام في حقه لم يمنعه كل ذلك من الذهاب إلى الخضر عليه السلام لطلب العلم بل وتواضع خير من التكبر. وأن العطاء خير من المنع وعلاقة قصة موسى والخضر بقصة أصحاب الكهف إنها بمثابة جواب على اليهود حين قالوا لكفار مكة إن أخركم محمد عن هذه القصة فهو نبي وإلا فلا؟ وهذا ليس بدليل على مدقه أو كذبه لأنه لا يلزم من كونه نبياً من عند الله تعالى أن يكون عالما بجميع الوقائع والمشاهدة الكونية كما أن كون موسى عليه السلام ليتعلم منه. فظهر أن هذه القصة قصته مستقلة بنفسها. ومع ذلك فهي مرتبطة بتقرير المقصود من القصتين المتقدمتين في سورة الكهف مرتبطة بتقرير المقصود من القصتين المتقدمتين في سورة الكهف مرتبطة بتقرير المقصود من القصتين المتقدمتين في سورة الكهف

قوله تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسِى لَقْتَاهُ ﴾ للعلماء فيه ثلاثة أقوال:

ا – أنه كان معه يخدمه وذلك لأن الخدمة أكثر ما يكونون فتيانا، والفتى في اللغة الشاب وقيل للخادم فتى على جهة حسن الأدب لا على الحقيقة. وندبت الشريعة إلى ذلك كما في قول النبي على "لا يقل أحدكم عبى ولا أمتي وليقل فتاي وفتاتي " فهذا ندب إلى التواضع، والفتى في الآية هو الخادم وقيل إنما سمى فتى موسى لأنه لزمه ليتعلم منه وإن كان حرا كما سيتعلم موسى من الخضر ﴿ وفوق كل ذي علم عليم ﴾ وقيل إنما سماه فتى لأنه قام مقام الفتى وهو العبد كما في قوله تعالى ﴿ وقال الفتيائه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم ﴾ وقوله ﴿ تراود فتاها عن أفسه ﴾ وهو يوشع بن نون بن إفرائيم بن يوسف عليه السلام وقيل هو أبن أخت موسى (ص ٢٥٠٤ القرطبي) فظاهر القرآن يقتضي إنه أبن أخت موسى (ص ٢٥٠٤ القرطبي) فظاهر القرآن يقتضي إنه

عبد وفي الحديث أنه يوشع بن نون وفي التفسير أنه ابن أخته وهذا كله ما لا يقطع به فالوقوف فيه أسلم (ص ١٢٤٤ أحكام القرآن لأبسن العربي)

٢- (لا أبرح) أي لا أزال أسير. قال الزجاج ليس معناه لا أزول لأنه لو كان كذلك لم يقطع أرضاً. أقول يمكن أن يجاب عنه بأن الزوال عن الشيء عبارة عن تركه والأعراض عنه. يقال زال فلان عن طريقته في الجود أي تركها. فقوله لا أبرح بمعنى لا أزول عن السير والذهاب بمعنى لا أنرك هذا العمل وهذا الفعل. والمشهور عند جمهور المفسرين أن قوله لا أبرح معناه لا أزول يفيد الدوام والثبات على العمل فقوله لا أبرح معناه عدما للعدم فيكون ثبوتا. وإذا كان قوله لا أبرح بمعنى لا أزول فلا بد من الخبر قلنا حذف الخبر لأن الحال والكلام يدلان عليه. أما الحال فلأن الكلمة كانت حال سفر. وأما الكلام فلأن قوله (حتى أبلغ) غاية مضروبة تستدعى شيئا هي غاية له فيكون المعنى لا أبرح أسير حتى اللغ مجمع البحريب أي ملتقاهما قال مجاهد هو بحر فارس والروم. وقال ابن عطيبه في تفسيره هو ذراع يخرج من البحر المحيط من شمال إلى جنوب أرض فارس من وراء اذربيجان. وقيل هما بحر الأردن وبحر القلزم (البحر الأحمر). وقيل مجمع البحرين عند طنجة. وحكى النقاش هو بحر الأندلس من البحر المحيط

٣-(البحر الأبيض). وقالت فرقة إنما هما موسى والخضر حكى عن ابن عباس وهذا قول ضعيف لا يصبح لما في الصحيحين. فأوحى الله إليه إن لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك. وقيل هما إلياس والخضر عليهما السلام قوله تعالى ﴿ أَو أَمضي حُقْباً ﴾ بضم الحاء والقاف وهو الدهر والجمع أحقاب وهو ثمانون سنة قاله ابن عمر وقال مجاهد سبعون وقال ابن عباس أنه الدهر أي أسير زمانا طويلاً كما في قوله تعالى ﴿ لابتين فيها أحقاباً ﴾ في الآية بيان لفضل التعلم والإزدياد من العلم، واغتدام لقاء الأفاضل والعلماء وصحبة الصالحين وإن بعدت

اقطارهم وذلك دأب السلف الصالح يقول البخساري- رحالة الأساديث-رحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث. وعند مسلم من حديث أبي هريرة عن رسول الله على قال من سلك طريقا يلتمس فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة" وعن أبي ذر قال قال رسول الله على الأن تعدو فنتعلم بابا من العلم خير من أن تصلي مانة ركعة" ويقول أبو الدرداء من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بجهاد فقد نقص في رأيه وعقله وقال لأن أتعلم مسألة أحب إلى من قيام ليلة وقال العالم والمتعلم شريكان فبالخير وسائر الناس همج لاخير فيهم. والإسترسال في هذا يخرجنا عما نحن بصدده وما فعله موسى هو ما دعنا إليه نبينا على قوله تعالى ﴿ فَلَمَا بِلَغَا مَجْمَعُ بِينْهُمَا ﴾ أي مجمع البحرين وكانه إشارة إلى قول موسى لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحريين فحقق الله ما قاله موسى وعليه المفسرون. والضمير في (بينهما) للبحرين، والسرب المسلك وجمهور المفسرين أن الدوت بقي موضعًا سلوكه فارغا وأن موسى مشى عليه متبعا للحوت حتى أفضس سه الطريق إلى جزيرة في البحر وفيها وجد الخضر، وظاهر الكتاب والروايات أنه إنما وجد الخصر في ضفة البحر وفي البخساري " وتضرب الحوت حتى دخل البحر فامسك الله جربة البحر حتى كأن أثره في حجر قال لي عمرو هكذا كأن أثره في حجر وحلق بين إيهاميه والتين تليانهما (وفي رواية) وأمسك الله عن الدوت جرية الماء فصار مثل الطاق.. " قوله تعالى ﴿ نسبيا حوتهما ﴾ أولا الروايات تدل على أنه تعالى بين موسى أن هذا العالم موضعه مجمع البحرين. إلا أنه تعالى جعل إنقلاب الحوت الميت حيا علامة على مسكنه المعين فكأنبه قال له إن موضعه مجمع البحرين فإذا أوصلت إليه ورأيت الحوت انقلب حيا وطفر إلى البحر، فيحتمل أنه قبل له فهنالك موضعه. ويحتمل أنه قيل له فاذهب عل موافقة ذهاب الحوت فانك تجده إذا عرفت هذا فنقول إن موسى وفتاه لما بلغا مجمع بينهما طفرت السمكة إلى البحر وسارت. وفي كيفية طفرها روايات قيل إن الفتي كان منسدل

السمكة لأنها كانت مملحة فطفرت وسارت في البحر سربا. وقيل إن الفتى يوشع توضاً في ذلك المكان فانتضح الماء على الحوت المالح فعاش ووثب في الماء. وقيل انفجرت هناك عين من الجنة ووصلت قطرات من تلك العين إلى السمكة فحييت وطفرت إلى البحر. من غريب ما روى البخاري عن ابن عباس من قصص هذه الآية أن الحوت إنما حي لأنه مسه ماء عين هناك تدعى عين الحياة ما مست قط شيئا إلى حيّ. وقال الترمذي في حديثه قال سفيان يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة. ولا يصيب ماؤها شيئا إلا عاش. قال وكان الحوت قد أكل منه فلما قطر عليه الماء عاش. وذكر صاحب العروس" أن موسى عليه السلام توضأ من عين الحياة فقطرت من لحيته على الحوت قطرة فحيّ.

نسبة النسيان إلى الأنبياء

قوله تعالى (نسبا) قال القرطبي كان النسيان من الفتى وحده فقيل المعنى نسى أن يُعلم موسى بما رأى من حاله فنسب النسيان إليهما للصحبة كقوله تعالى ﴿ يَوْرِج منهما اللؤلؤ والمرجان ﴾ وإنما يخرج من الملح وكقوله تعالى ﴿ يا معشر الجن والإسس ألم يأتكم رسل من الملح وكقوله تعالى ﴿ يا معشر الجن وفي البخاري فقال لفتاه لا أكلفك إلا أن تخبرني بحيث يفارقك الحوت قال ما كلفت كثيرا فبينا هو في ظل صخرة في مكان ثريان إذ تضرب الحوت وموسى نائم فقال فتاه لا أوقظه حتى إذا استيقظ نسى أن يخبره وتضرب الحوت حتى دخل البحر فأمسك الله جرية البحر حتى كأن أثره في حجر فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه ﴿ آتنا غدامنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ﴾ ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به فقال فتاه ﴿ أرأيت إذ أوينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسائيه (لا الشيطان أن اذكره ﴾ وقيل إن النسيان كان من موسى فنام مضى كان فتاه هو الحامل له حتى إذا أويا الحوت كان من موسى فلما مضى كان فتاه هو الحامل له حتى إذا أويا

إلى الصخرة نزلا (فلما جاوز) يعني الحوت هناك منسيا فلما سأل الغداء نسب الفتى النسيان إلى نفسه عند المخاطبة. وإنما ذكر الله نسيانهما عند بلوغ مجمع البحرين وهو الصخرة وقد كان موسى شريكا في النسيان فلما مضيا من الصخرة أخرا حوتهما عن حمله فلم يحمله واحد منهما فجاز أن ينسب إليهما لأنهما مضيا وتركا الحوت. وقال أبن العربي ص ١٢٤٥ فيه دليل على جواز النسيان على الأنبياء وكذلك على الخلق في معانى الدين وهو عفو عند الله تعالى - وقال الماوردي جـ ٢ صـ ٤٩٣ فيه وجهان أحدهما أن الناس له أحدهما وهو يوشع ابن نون وحده وإن أضيف النسيان إليهما كما قال نسى القوم زادهم إذا نسيه أحدهما. الثاني أن يوشع نسي أن يحمل الحوت ونسي موسى أن يأمره فيه بشيء فصار كل واحد منهما ناسياً لغير ما ننسيه الآخر. وقال الإمام فخر الدين الرازي جـ ٢١ صـ ١٤٦ المراد من " نسيا حوتهما " أنهما نسيا كيفية الإستدلال بهذه الحالة المخصوصة على الوصول إلى المطلوب. فإن قيل إنقلاب السمكة المالحة حية حالة عجيبة فلما جعل الله هذه الحالة العجيبة دليلا على الوصول إلى المطلوب فكيف يعقل حصول النسيان في هذا المعنى؟ أجاب العلماء عنه بأن يوشع كان قد شاهد المعجزات القاهرة من موسى كثيراً فلم يبق بهذه المعجزة عنده وقع عظيم فجاز حصول النسيان. وعندى فيه جواب آخر وهو أن موسى لما أستعظم علم نفسه أزال الله عن قلب صاحبه هذا العلم الضروري تتبيها لموسى على أن العلم لا يحصل إلا بتعليم الله وحفظه على القلب والخاطر. قال الكعبي في ﴿ وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أذكره ﴾ يدل على أنه تعالى ما خلق ذلك النسيان وما أراده وإلا كانت إضافته ٩ إلى الله تعالى أوجب من إضافته إلى الشيطان الأنه تعالى إذا خلقه فيه لم يكن لسعى الشيطان في وجوده ولا في عدمه أثر. وقال القاضى والمراد بالنسيان أن يشتغل قلب الإنسان بوساوسه التي هي من فعله دون النسيان الذي يضاد الذكر لأن ذلك لا يصح أن يكون إلا من قبل الله تعالى. وعند قوله تعالى (ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد 41 عزماً قال الفخر الرازي جـ٢٦ ص١٢٤ وفي النسيان قولان أحدهما المراد ما هو نقيض الذكر وإنما عوتب على ترك التحفظ والمبالغة في الضبط حتى تولد منه النسيان، وكان الحسن بن على يقول والله ما عصبي قط إلا بنسيان، والثاني أن المراد بالنسيان منه الترك وأنه نرك ما عهد إليه من الإحتراز عن الشجرة وأكل من ثمرتها وقرىء فنسي أي فنساه الشيطان وعلى هذا التقدير يحتمل أن يقال أقدم عليها مع التأويل.

وقد نمسك من قال بجواز وقوع النسيان من الأنبياء بهذه الآية أعنى " نسبياً " وقواله تعالى ﴿ ولقد عهدنا إلى آدم فنسى. .) وقوله تعالى ﴿ وإما ينسونك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ﴾ مع قوله تعالى ﴿ وما أرسلنا من قبلك رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ﴾ هذا ويرجع حاصل البحث إلى أن الغرض من هذه الآيات بيان أن ألرسل الذين أرسلهم الله تعالى وإن عصمهم عن الخطأ العمد فلم يعصمهم من جواز السهو ووسوسة الشيطان الأمر شرعى لا يخض على الراسخون في العلم بل حال الأنبياء في جواز وقوع السهو منهم كحال سائر البشر فليسوا بدعا من الناس بل هم " من أنفسهم " كحديث ذي البدين حين سلم رسول الله على عن ركعتين في صلاة الظهر فقال ذي البدين أقصرت الصلاة أم نسبت يا رسول الله؟ قال عليه كل ذلك لم يكن فقال ذي البدين بل بعض ذلك قد كان فأتم النبي علا الركعتين رحمة بالأمة وعلمهم أن يقولوا "ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطننا " وأخرهم أن الذين أتفوا إذا مسهم طاتف من الشيطان تذكروا وقال : ﴿ وَإِنَّمَ المسلاة لذكري ﴾ فالواجب أن يتبعوهم فيما يفعلونه إذا نسوا أو سهر فمن غوى فليتبع آدم في التوبة ومن نسيا فليرجع كما فعل موسى ومن سها فليتم كما فعل سيد المرسلين على وأهل التحقيق والتتقيق على أنه لا يقع السهو في أمور الشرع المكلف بها الأنبياء والمرسلون عليهم صلوات الله وسلامه واستنلوا عليه بالنقل والعقل بانلة :

ا -قوله تعالى ﴿ ولمو تقول علينا بعض الأقاويل الآخذنا منه باليمين تم لقطعنا منه الوتين ﴾

٢- وقوله تعالى ﴿ قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحي إلي ﴾

٣- قوله تعالى ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحي ﴾

٤ قوله تعالى ﴿ وإن كادوا ليفتنوك عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره وإذا لاتخذوك خليلاً. ولولا أن ثبتنك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً. إذا لأذقنك ضعف الحيوة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا ﴾

٥ - قوله تعالى ﴿ كذلك لنثبت به فؤادك ﴾

٦- قوله تعالى ﴿ سنقرئك فلا تنس ﴾

وأما العقل إننا لو جوزنا وقوع السهو والنسيان على الأنبياء لرتفع الأمان عن شرع الله وجوزنا في كل واحد من الأحكام والشرائع أن يكون كذلك ويبطل قوله تعالى ﴿ يِهَا أَيِّهَا الرَّسُولُ بِلْغُ مَا أَثْرُلُ البِّكُ مِنْ ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالتك والله يعصمك من الناس ﴾ فإنه لا فرق في العقل بين النقصان عن الوحى بالسهو أو بالنسيان أو بغيرهما وبين الزيادة فيه كذلك فبطل نسبة النسيان إلى الأنبياء وثبت نقيضه وهو الذكرى أقول هذا من باب ﴿ وَذَكر فَإِنْ الذَّكرِي تَنْفِع المؤمنين ﴾ والله المقصد قوله تعالى ﴿ فاتخذ سبيله في البحر سربا ﴾ قال النسفي أي أتخذ الحوت طريقاً له من البر إلى البحر وسربا نصب على المصدر أي سرب فيه سربا أي دخل فيه واستربه.. وقال المواردي فيه ثلاثة تأويلات أحدهما مسلكا قاله مجاهد وأبن زيد، الثاني يبسأ قاله الكلبي، الثالث عجباً قاله مقاتل. وقال قتادة جمد الماء فصيار كالسرب وجمهور المفسرين على أن الحوت بقى موضع سلوكه فارغاً وأن موسى مشى عليه فتبع الحوت حتى أفضى به الطريق إلى جزيرة في البحر وفيها وجد الخضر. ذكره القرطبي ص٥١٥١ والسرب هو الذهاب ومنه قوله تعالى ﴿ وسمارب بالنَّهار ﴾ وقوله تعالى ﴿ فُلما

جاوزا ﴾ أي مجمع البحرين وقد سارا ما شاء الله أن يسيرا ﴿ قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ﴾ تعبا ولم يتعب ولا جاع إلا بعد أن تجاوز الحد الذي أمره الله به. والسعادة في الوقوف على أوامر الله والشقاء في تجاوز حدود الله وهذا مصدر كل شقاء في الدنيا. يقول القرطبي فيه مسألة واحدة وهو إتخاذ الزاد في الأسفار وهوُّ رد على الجهلة الذين يقتحمون المهامه والقفار زعما منهم أن ذلك هو التوكل على الله الواحد القهار هذا نبى الله موسى وكليمه من أهل الأرض قد أتخذ الزاد مع معرفته بربه وتوكله على رب العالمين وفي صحيح البخاري أن ناساً من أهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزودون ويقولمون نحن المتوكلون فإذا قدموا سألوا الناس فأنزل الله تعالى (وتزودوا) واختلف المفسرون في زاد موسى ما كان وقال أبن عباس كان حوتا مملوحاً في زنبيل وكانا يصيبان منه غداء وعشاء وقال ابن عطيه قال أبي رضي الله عنه سمعت أبا الفضل الجوهري يقول في وعظه مشي موسى إلى المناجاه فبقى أربعين يوما ولم يحتج إلى طعام ولما مشيّ إلى بشر لحقه الجوع في بعض يومه. وقوله (نصباً) النصب النعب والمشقة وفي هذا دليل على جواز الأخبار بما يجده الإنسان من الألم والأمراض وأن ذلك لا يقدح في الرضا ولا في التسليم للقضاء لكن إذا لم يصدر عن ضجر ولا سخط.

قوله تعالى ﴿ أَرَأَيتَ إِذَا آوِينَا إِلَى الصحرة ﴾ الهمزة في أرأيت للإستفهام ورأيت على معناه الأصلي كأنه قال أرأيت ما وقع لي منه إذ أوينا إلى الصحرة فحذف مفعول أرأيت لأن قوله ﴿ فَإِنْي نسيت الحوت ﴾ يدل عليه وقوله ﴿ وما أنسانيه إلا الشيطان أن الدكره ﴾ - ذكرته منذ قليل - وأن اذكره بدل من هاء أنسانيه أي وما أنساني ذكره إلا الشيطان.

وقوله تعالى ﴿ واتحد سبيله في البحر ﴾ كلام تام وهو تام الخبر ثم استأنف التعجب فقال يوشع في نفسه عجباً وقيل عجباً صفة مصدر محذوف أي واتخذ سبيله في البحر إتخاذاً عجباً. وقيل يحتمل أن

(وأتخذ سبيله) إخباراً من الله تعالى لموسى. وقيل عجباً لأنه كان لا يسلك طريقاً في البحر إلا صبار ماؤه صخراً فلما رآه موسى عجب من قصير الماء صخراً وقيل بل عجب موسى ويوشع من عود الحوت حيا وقوله تعالى (قال ذلك ما كنا نبغ) أي قال موسى ذلك الذي كنا نطابه لأنه إمارة الظفر بالمطلوب وهو لقاء الخضر وذلك لأنه قيل لموسى إنك تلقى الخضر في موضع تنسى فيه متاعك. فعلم أن الخضر بموضع الحوت وقوله ﴿فارتدا على آثارهما قصصاً ﴾ أي رجعا إلى آثار أقدامهما يقصان أي مقتصين آثار هما لأنه مصدر في موضع الحال أو مصدرا لقوله فارتدا على آثارهما أي فاقتصا على آثارهما لئلا يخطئا طريقهما. وفي البخاري فوجد خضراً على طنفسة خضراء على كبد البحر مسجى بثوبه قد جعل طرفه تحت رجلیه وطرفه تحت رأسه. فسلم علیه موسی فكشف عن وجهه وقال هل بأرضك من سلام؟! من أنت؟ قال أنا موسى قال موسى نبي إسرائيل؟ قال نعم قال فما شأنك قال جئت لتعلمنى مما علمت رشدا - والحديث سبق - قوله تعالى ﴿ فُوجِدا عَبِداً آتيناه رحمة من عندنا ﴾ الرحمة فيها أربعة تأويلات ١- النبوة ٢- النعمة ٣-الطاعة ٤- طول الحياة. والعبد هو الخضر عليه السلام في قوله والعبد هو الخضر عليه السلام في قول الجمهور. وخالف من لا يعتد بقوله فقالت فرقة منها نواف البكالي إنه ليس ابن عمران وإنما هو موسى بن منشا بن يوسف بن يعقوب وقيل بل هو عالم آخر حكاه القشيري والصحيح أنه الخضر ، والخضر نبى عند الجمهور والأيات تشهد بنبوته وقد سبق أدلة المثبت والنافي. والإضافة في (عبادنا) للتشريف والتكريم والإختصاص وقلما تطلق على غير الأنبياء كما في قوله تعالى ﴿ واذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب ٠٠) وقوله تعالى ﴿ كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين .. ﴾ التحريم وقوله في أربع آيات من الصافات ﴿ إِنَّا كُذُلُكُ نَجِرُى الْمُحسنينَ. إنَّهُ من عبادنا المؤمنين ﴾ وقوله تعالى ﴿ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ﴾ الصافات وقوله تعالى (كذلك لنصرف عنه السوء إنه من عبادنا

المخلصين) فدلت آية الكهف على أنه منهم ولا دليل للمانع يعتد به وقوله تعالى ﴿ وعلمناه من لدنا علما ﴾ قال ابن عطيه كان علم الخضر علم معرفة بواطن قد أوحيت إليه لا تعطى ظواهر الأحكام أفعاله بحسبها. ولكن علم موسى علم الأحكام والفتيا بظاهر أقوال الناس و أفعالهم. قد نسلم بهذا بحجة الآيات بالنسبة لموسى عليه السلام غير أن الله جمع علم الباطن وعلم الظاهر لنبي الله محمداً على نحكم بظاهر الأعمال على المحسن فقال " إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان " وعلى المسيء " ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقتم على قبره " فقال على أمرنا أن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر. وحديث جبريل عنده في ذلك " ... ما الإسلام؟ قال أن تشهدوا أن لا إلـ ه إلا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً "قال صدقت فعجبنا له يسأله ويصدقه ثم قال ما الإيمان؟ قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقضاء خيره وشره قال صدقت ثم قال وما الإحسان؟ قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فهو يراك قال صدقت .. " فلإسلام أعمال الجوارح والإيمان أعمال القلوب والإحسان مراقبة الباطن تحققاً بقوله تعالى ﴿ يعلم السر وأخفى ﴾ وقوله ﴿ ألا يعلم من خلق ﴾؟! ومنهم من استحسن الوقوف عند " فإن لم تكن " ثم أستأنف بقوله " تراه " وللرجال فيه أقوال تحاكى الجبال منعنى منها ضيق الحال فارجع البصر ففيها آيات لمن اعتبر قوله تعالى ﴿ قَالَ لَهُ مُوسِي هُلُ التبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا) في هذه الآية على أن المتعلم تبع للعالم وان تفاوت المراتب ولا يظن مخلوق أن في تعلم موسى من الخضر ما يدل على أن الخضر عليه السلام كان أفضل من موسى عليه الصلاة والسلام.

فقد يشذ عن الفاضل ما يعلمه المفضول. فمرجع الفضل لمن فضله الله. وفضل الله على موسى كبير ﴿ وكان عند الله وجيهاً».. ﴿ والقيت عليك محبة منى ولتصنع على عيني».. ﴿ وكلم الله موسى تكليماً»..

(تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله).

فالخضر أن كان وليا فموسى رسول نبي. وأقل الأنبياء درجة – أن صحح التعبير اعظم قدراً عند الله من أعلى الأولياء مكانة (الله يصطفى من الملاكة رسولاً ومن الناس).. (أن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين) وأن كان الخضر نبيا فموسى من أولى العزم من الرسل. والنص مذهبي فانتبه!! أيقول أحد أن جبرائيل خير من سيد الدنيا والآخرة محمداً والله فقد قال الله (علمه شديد القوى) فما نقص ذلك من مقامه محمود وفضله الممدود ثم أن هذه الآيات تدل على أن موسى راعى جميع أنواع الأدب واللطف في مخاطبته للعبد الصالح:

١-جعل نفسه الشريفة تبعاً للخضر (هل اتبعك)

٢-استأذن ابتداء في إثبات هذه التبعية (هل) تأذن لي أن اجعل نفسى تبعاً لك. وهذه مبالغة عظيمة في التواضع.

٣- أقر لنفسه الجهل - تواضعا - وأقر الأستاذه بالعلم فقال (تعلمني)

3-طلب منه تعليمه بعضا مما علمه الله (مما علمت) وصيفة من للتبعيض واصلها من ما علمت وهذا مشهر بالتواضع كأنه يقول له لا أطلب منك أن تجعلني مساويا لك في العلم. بل أطلب أن تعطيني جزءا من أجزاء علمك.

٥-رد العلم كله للمه واعترافاً بأن الله قد علمه ذلك العلم (مما علمت)

٦-قوله (رشداً) طلب منع علم الإرشاد والهداية أي الموصل لهما
لا الضلال والغواية.

٧-طلب منه أن يعامله بمثل ما عامله الله به فيكون إنعامه بهذا التعليم كأنعام الله عليه بهذا العلم (على أن تعلمني مما علمت)

٨-قوله (هل اتبعك) وهذا يدل على أن المتعلم يجب عليه في أول الأمر التسليم وترك منازعة الأمر أهله أو الاعتراض المفضي إلى المخالفة لا المتابعة كما قال ﷺ "إنما جعل الأمام ليأتم به" وكقوله ﷺ

"قول مثلما يقول المؤذن.."

9-قوله (التبعث) يدل على طلب متابعته مطلقاً في جميع الأمور والأحوال غير مقيد بشيء دون شيء.

• ١-الكبر عدو العلم ونظرك إلى نفسك فيه مقتلك فانظر رحمك الله وأعانك على نفسك أن ثالث أولى العزم وكليم الله بلا واسطة وصاحب المعجزات القاهرة مع مناصبه الرفيعة ودرجاته الشريفة. أتى بهذه الأنواع الكثيرة من التواضع وذلك يدل على أن غيره أولى بهذا الخضوع وذلك التواضع بين يدي العلماء وان قل منصبه وضعف مكانتهم عنهم

۱۱-الاتباع مقام الخدمة وهى ابتداء أمر الصحبة والتعليم مقام الهمة وهى من لوازم الصحبة والاتباع فلا تعليم بلا اتباع (هل اتبعك على أن تعلمني...)

١٢ أ-شرطة التعليم على المتابعة قطع به أسباب الدنيا من المال أو الجاه أو العرض وحصرها في تعليم الرشد فحسب وكفى به مشرفا وفضلا وكل مصاحب على قدر همته. ومثل موسى لا تتشغل همته بغير الله جزء من السائل لا المجيب ألا ترى جواب حارثة بن قدامة حين سأله النبي على كيف أصبحت يا حارثة؟ قال أصبحت مؤمنا يا رسول الله...

فحارثة رضى الله عنه يعلم أن مثل رسول الله والله والله

لأن المراد مشقة الصبر لا مجرد الاستطاعة ونظيره (ما كان يستطيعون السمع أي كان يشق عليهم الاستماع ويؤكد مشقة الصبر لا مجرد الاستطاعة قوله (وكيف تصبر على ما تحط به خبراً) حيث استبعد حصول الصبر على ما لم يقف الإنسان على حقيقته. ولو كانت الاستطاعة قبل حصول الفعل لكانت القدرة على العلم حاصلة قبل حصول ذلك العلم وهو باطل. قال المواردي (لن تستطيع معي صبراً) أما صبراً عن السؤال أو صبراً عن الإنكار. (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أي لم تجد له سببا أو لم تعرف عنه علما لأن الخضر علم أن موسى لا يصبر إذا رأى ما ينكر ظاهره وقال القرطبي أي انك يا موسى لا تطيق أن تصبر على ما تراه من علمي لأن الظواهر التي هي علمك - تخالف البواطن التي هي علمي وكيف تصبر على ما تراه خطأ ولم تخبر بوجه الحكمة فيه (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً) والأنبياء لا يقرون على منكر ولا يسعك السكوت جرياً على عاداتك وحكمك. ﴿ ولم تحط) أي لم تخبره فكأنه قال لم تجده خبراً والخبير بالأمور هو العالم بخفاياها وبما يختبر منها وهذه الآية أصل في الحكم بالعادة فعادة الخلق عدم الصبر فيها حكم قوله (قال ستجدثي أن شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً) أي ألزمت نفسي على طاعتك قيل الاستثناء ﴿أَن شَاء الله) يشمل الصبر والأمر وقوله تعالى (والذاكريين الله كثيراً والذاكرات) أي الله كثيراً. وقيل استثني في الصبر فصبر وما استثنى في الأمر فاعترض وسأل. وقيل بل يمكن أن يفرق بينهما بأن الصبر ليس مكتسبا لنا بخلاف فعل المعصية وتركه. فان ذلك كله مكتسب لنا. قالوا أن الخضر قال لموسى (الله ان تستطيع معى صيراً ﴾ وقال موسى للخضير (ستجدني أن شاء الله صابراً ولا أعصبي لك أمراً ﴾ وكل واحد من هذين القولين يكذب الآخر فيلزم بناء على ذلك الحاق الكذب بأحدهما. أقول الكذب على من كذب والصدق على من ذب. فالخضر أحال استطاعة الصبر على ذات موسى فقال (الله) وموسى أحال الاستطاعة على المشيئة الإلهية لا على ذاته

البشرية. فكأنها موافقة من طرف خفي بأني لا أستطيع الصبر إلا بمعونة الله. فان شاء جعلنيصابراً وان لم يشاء فلن استطعه انظر بصرك الله— إلى قوله تعالى (الله لا تسمع الموتى)... ويوم بدر قام رسول الله على على أهل القليب فناداهم بأسماتهم فتعجب عمر بن الخطاب فقال على "والله ما أنت بأسمع لي منهم" مع قوله على لأهل القبور "سلام عليكم دار قوم مؤمنين انتم السابقون ونحن بكم أن شاء الله للحقون" أترى خلاف بين هذه وتلك؟! أن الله يسمع الموتى صوت رسول الله على ولا يسمع الرسول على الموتى بذاته وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى فالفعل والترك وهن المشيئة وقاعدته (لا حول ولا قوة الكن الله رمى) فالفعل والترك وهن المشيئة وقاعدته (لا حول ولا قوة الكذب أحدهما حاشهما.

نسب الخضر إلى موسى قلة العلم والخبر فقال ﴿ وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً وقابله موسى بإظهار التحمل التام والتواضع الشديد وقال (ستجدني أن شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً) وذلك يدل على أن الواجب على المتعلم إظهار أقصى غايات التواضع. ويدل على أن المعلم إذا رأى أن في التغليظ على المتعلم ما يفيده نفعا وإرشادا إلى الخير فالواجب عليه ذكره. فإن السكوت عنه يوقع المتعلم في الغرور وذلك مما يمنعه من التعليم ثم قال ﴿فَانِ اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكراً) فلا تستخبرني عما تراه منى مما لا تعلمه حتى أكون أنا المبتدئ وحتى أكون أنا الذي أفسره لك. وهذا أيضا من الخضر تأديب وارشاد لما يقتضى دوام الصحبة قوله تعالى (فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها قال أحرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئاً امراً. قال ألم أقل انك لن تسطيع معى صبراً. قال لا تؤاخذني بما نسبت ولا ترهقني من أمري عسراً) روى البخاري ومسلم "..فأنطلقا يمشيان على ساحل البصر فمرت سفينة فكلموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوه بغير نول فلما ركبا في السفينة لم يفجأ موسى إلا والخضر قد قلع منها لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم فقال له موسى قـوم

حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها (لقد جئت امراً. قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبراً. قال لا تؤاخذني بما نسبت ولا ترهقني من أمرى عسراً ﴾ قال رسول الله على "وكانت الأولى من موسى نسيانًا" وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة فنقر نقرة في البحر فقال له الخضر ما علمي وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر. وفي التفسير عن أبي العالية لم ير الخضر حين خرق السفينة غير موسى وكان عبدا لا تراه إلا عين من أراد الله له أن يريه. ولو رآه القوم المنعوه من خرق السفينة وقيل خرج أهل السفينة إلى جزيرة وتخلف الخضر فخرق السفينة. وقال ابن عباس لما خرق الخضر السفينة تنحى موسى ناحية وقال في نفسه ما كنت أصنع بمصاحبة هذا الرجل! كنت في بني إسرائيل أتلو كتاب الله عليهم غدوًا وعشية فيطيعوني! قال له الخصر يا موسى أتريد أن أخبرك بما حدثت به نفسك؟ قال نعم. قال كذا وكذا. قال صدقت. القرطبي صد ٤٠٥٨ روى عن ابن عباس في قوله تعالى (قال لا تؤاخذني بما نسيت) هذا من معاريض الكلام. وقيل بل نسى فاعتذر والنسيان لا يقتضى المؤ اخذة و لا يدخل تحت التكليف

﴿ وَلا تَرهَقَنِّي مِنْ أَمْرِي عَسراً ﴾ أي لا تُعسّر على متابعتك ويسرها على بالإغضاء وترك المناقشة. قوله تعالى (فانطلقا حتى إذا لقيا غلاماً فقتله قال أقتلت نفساً زكية بغير نفس لقد جئت شيئاً نكراً. قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبراً. قال أن سائتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى عذراً ﴾ روى البخاري ". وجد غلمانا يلعبون فأخذ غلاما كافراً فأضجعه ثم ذبحه بالسكين قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لم تعمل بالحنث ولم تبلغ الحلم وعند الترمذي ". فأحذ الخضر رأسه بيده فاقتلعه بيده فقتله. وفي التفسير أن الخضر مر بغلمان يلعبون فأخذ بيده غلاماً ليس فيهم احتواء منهم وأخذ حجراً فضرب به رأسه حتى دمغه فقتله. قال أبو العالية لم يره إلا موسى ولو فضرب به رأسه حتى دمغه فقتله. قال أبو العالية لم يره إلا موسى ولو رأوه لحالوا بينه وبين الغلام. قات ولا اختلاف بين هذه الأحوال الثلاثة

فانه يحتمل أن يكون دمغه أو لا بالحجر ثم أضجعه فذبحه ثم اقتلع رأسه بيده والله أعلم بما كان من ذلك وحسبك بما جاء في الصحيح قال الكلبي كان الغلام بالغا واسمه شمعون يقطع الطريق بين قريتين وأبوه من عظماء أهل إحدى القريتين وأمه من عظماء القرية الأخرى فأخذه الخضر فصرعه ونزع رأسه عن جسده. قال وهب اسم أبيه سلاس واسم أمه رُحمي والجمهور على أنه لم يكن بالغا ولذلك قال موسى زاكية لم تذنب. وعند الثعلبي أن موسى لما قال للخضير ﴿أَقَتَلْتُ نَفْسًا زكية > غضب الخضر واقتلع كتف الصبي الأيسر وقشر اللحم عنه وإذا في عظم كتفه مكتوب كافر لا يؤمن بالله أبدا. وقيل أن هذا العلام كأن يفسد في الأرض ويقسم لأبويه أنه ما فعل فيقسمان على قسمه ويحميانه ممن يطلبه. واستدل ابن جبير على أنه بلغ سن التكليف بقراءة ابن عباس ﴿واما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين ﴾ والكفر والإيمان من صفات المكلفين (لقد جئت شيئاً نكراً) النكر أعظم من الأمر في القبح وهذا إشارة إلى أن قتل الغلام أقبح من خرق السفينة لأن ذلك ما كان إتلافا للنفس لأنه كان يمكن أن لا يحصل الفرق وأما هنا فقد حصل الإتلاف قطعا فكان أنكر فهذا قتل بين واضح وهناك قتل مترقب ومحتمل وقيل هذا قتل واحد وذاك قتل جماعة (امراً) ابلغ من نكراً فالأمر هو الداهية العظيمة فهو أبلغ ثم حكى تعالى عن الخضر انه ما زاد على أن ذكره ما عاهده عليه فقال ﴿ أَلَمُ أَقُلُ لَكُ اللَّكُ لَنْ تَسْتَطْيِعُ معى صبراً) وهذه عليه الآية الأخرى وزاد لفظة لك التوكيد فعند ذلك قال موسى ﴿أَن سَالُتُكُ عَنْ شَيء بعدها في تصاحبني) وهو شرط لازم والمسلمون عند شروطهم وأحق الشروط بالوفاء ما أتلتزمه الأنبياء مع العلم بشده حرصه على مصاحبته فهذا كلام نادم شديد الندامة ثم مدح حيث احتمله مرتين مع قرب المدة فقال (قد بلغت من لدنى عذراً) أي بلغت مبلغا تعذر به في ترك مصاحبتي.

روى الطبري أن رسول الله الله الله كان إذا دعا إلى أحد بدأ بنفسه فقال يوما "رحمة الله علينا وعلى موسى لو صبر على صاحبه لرأى العجب

ولكنه قال فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى عذرا". وفي البخاري قال رسول الله على الرحم الله موسى لوددنا انه صبر حتى يقص علينا من أمر هما" وفي مسلم قال على "رحمة الله علينا وعلى موسى لو لا انه عجل لرأى العجب ولكنه أخذته من صاحبه نمامة ولو صبر لرأى العجب" والذمامة بمعنى المذمة كأنه استحيا من تكرار مخالفته ومما صبر عنه من تغليظ الإنكار. قوله تعالى: فانطلقا حتى إذا آتيا أهل قرية استطعما أهلها فآبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض فأقامه قال لو شئت الاتخذت عليه أجراً. قال هذا فراق بيني وبينك سمأتبنك بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً ﴾ قيل القرية هي أيلة وقييل انطاكية وقيل بجزيرة الأندلس وقيل هي برقة وقيل ههي الناصرة وهذا الخلاف عائد إلى موقع مجمع البحريان وأين هو؟ وفي أي ناحية من الأرض؟ وقوله تعالى (فانطنقا) ثلاث مرات يخالف هذا القول فتأمله! فمكان اللقاء يخالف مواقع الأحداث والاستطعام هو طلب الطعام كما في الحديث القدسى " استطعمتك فلم تطعمني فقال يارب كيف أطعمك وأنت رب العالمين؟ قال استطعمك عبدى فلان فلمك تطعمه أما إنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي " وطلب الطعام ليس من عادة الكرام وموسى من باب الأولى فعندما ورد ماء مدين عرض ولم يصرح لبنتي شعيب فقال " رب إني لما أنزلت إلى من خير فقير " ولكنه هنا طلب الطعام لخوف وقوع الفرر الشديد ولبيان جواز ذلك عند شديد الحاجة وأن من جاع وجب عليه أن يطلب ما يرد جوعه. والإستطعام سؤال الطعام أو سؤال الضيافية بدليل ﴿ فَأَبُوا أَنْ يَضْيِقُوهُمَا ﴾ ويظهر من ذلك أن الضيافة ليوم واحد حق واجب للغريب وابن السبيل وموسى إنما سأل ما وجب لهما من الضيافة وهذا هو الأليق بحال الأنبياء ومنصب الفضلاء والأولياء وطلب موسى للطعام مراعاة لحالة الصحبة لا لنفسه فهنا مع الخضر وهناك مع يوشع حيث قال ﴿ آتنا غداءنا ﴾ والجدار الحائط وجاز إسناد الإرادة للجدار مع أن الإرادة من صفات الأحياء على سبيل الإستعارة وفيه دليل على وجود المجاز في القرآن وعليه

جمهور المفسرين وجميع الأفعال التي حقها أن تكون للحي الناطق متي أسندت إلى جماد أو بهيمة فإنما هي أستعارة أي لو كان مكانهما إنسان لكان ممتثلًا لذلك الفعل ووقوع هذا في القرآن والسنة والأشعار والنـثر كثير جدا منها حديث " اشتكت النار إلى ربها " ومنها " ولما سكت عن موسى الغضب " ومنها ﴿ جداراً يريد أن ينقض ﴾ ، ويقول عنترة: وشكا إلى بعبرة وتحمحم فأزور من وقع القنا بلبانه

ويقول آخر:

ويرغب عن دماء بنى عقيل يريد الرمح صدر أبي براء وذهب الأسفرييني وأبن داود الأصبهاني وغيرهما إلى منع وقوع المجاز في القرآن فإن كلام الله عز وجل وكلام رسوله على محمول على الحقيقة لا على المجاز لأن العدول عن الحقيقة إلى المجاز يقتضى العجز عن قدرة الإتيان بالحقيقة وهو على الله محال واستدلوا بقوله تعالى ﴿ يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ﴾ وقوله ﴿ وتقول هل من مزيد ﴾ وقوله ﴿ إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها شهيقاً وزفيراً ﴾ وقوله ﴿ تدعو من أدبر وتولى ﴾ وقوله ﷺ " أشتكت النار إلى ربها " وما كان مثلها حقيقة وأن خالقها الذي أنطق كل شئ أنطقها.

هذا في الآخرة وأما في الدنيا فقوله على " والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنس وحتى نكلم الرجل عذبة صوته وشراك نعله وتخير ه فخذه بما أحدث أهله من بعده " .

قوله تعالى (فأقامه) قيل هدم ثم قعد يبنى وقيل أقامه بيده، وقيل مسحه بیده فقام اُستوی و اکن ذلك من معجزاته و هو مروی عن سعید بن جبير وهذا القول هو الصحيح وهو الأشبه بأفعال الأنبياء. وفي بعض الأخبار إن سمك المحائط ثلاثين ذراع وطوله على وجه الأرض خمسمائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا بذراع ذلك القرن فأقامه الخضر أي سواه بيده فأستقام حينئذ قال موسى للخضر لو شئت الاتخذت عليه أجراً أي طلبت على عملك أجرة فتصرفها في تحصيل المطعوم

وتحصيل سائر المهمات.

ذكر أبو بكر الأنباري عن أبن عباس عن أبي بكر عن رسول الله والله أنه قرأ ﴿ فُوجِد فَيها جداراً يريد أن ينقض فهدمه ثم قعديبنيه ﴾ قال الأنباري هذا الحديث إن صح سنده فهو عمدة في تفسير هذه الآية ولو يلتف لغيره وإن لن يصح فالقول على ما قالوه.

ولما ذكر موسى ﴿ لَوَ شَنْتَ لِاتَحَدْتَ عَلَيْهُ أَجِراً ﴾ قال الخضر (هذا) الفراق الموعود به في قولك ﴿ إِنْ سَالتُكُ عَنْ شَيْ بِعَدَهَا فَلا تصاحبني ﴾ أو أن (هذا) إشارة إلى السؤال الثالث أي أن هذا الإعتراض هو سبب الفراق بيني وبينك أي هذا فراق حصل بيني وبينك، والبين هو الوصل لقوله تعالى ﴿ لقد تقطع بينكم ﴾ فكان المعنى هذا فراق إتصالنا.

ثم قال الخضر لموسى ﴿ سَأَتُبِئُكُ بِتَأُويِلُ مَا لَم تَسْتَطَعُ عَلَيْهُ صَبِراً ﴾ أي سوف أخبرك بحكمة هذه المسائل الثلاثة. والتأويل راجع إلى آل الأمر إلى كذا أي صار إليه. يقول الماوردي يحتمل وجهين: أحدهما لم تستطع على المشاهدة له صبراً. والثاني لم تستطع على الإمساك عن السؤال عنه صبراً.

فروى أبن عباس عن النبي الله أنه قال "رحم الله موسى لو صبر لقتبس منه ألف باب " أقول في هذا الحديث دليل ساطع وحكم قاطع على أن سيد الخلق والمخلوقات الله على علم بما يحويه الخضر من علم وما يحتويه، وإلا لكان لتحديده ألف باب ضرب من الرجم بالغيب – وحاشاه – وعليه فلو جالس الخضر سيد الخلق الله القام مقام موسى من الخضر فما عساه يفعل نجم الخضر مع شمس الدنيا والآخرة

وتأويل الشيء مآله ومرجعه أي قال له إني أخبرك لما فعلت ما فعلت. وهذه الآيات الثلاثة من خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار حجة على موسى لا له وذلك أنه لما أنكر أمر خرق السفينة نودي: يا موسى أين كان تدبيرك هذا وأنت في التابوت مطروحاً في اليم ﴿ فَإِذَا

خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني . فلما أنكر أمر الغلام قيل له: أين إنكارك هذا من وكزك القبطي وقضائك عليه . فلما أنكر أمر إقامة الجدار نودي أين هذا من رفعك حجر البئر لبنات شعيب دون أجر (فسقى لهما ثم تولى إلى الظل).

قوله تعالى ﴿ أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر ﴾ قال كعب وغيره كانت لعشرة أخوة من المساكين ورثوها من أبيهم خمسة منهم زمني – مرضى – وخمسة يعملون في البحر، وقد ذكر النقاش أسماءهم فأما العمال منهم فأحدهما كان مجزوما والثاني أعور الثالث أعرج والرابع آدر – مرض ميكروبي في الخصية – والخامس محموما لا تنقطع عنه الحمى الدهر كله وهو أصغرهم، والخمسة الذين لا يطيقون العمل أعمى وأصم وأخرس ومقعد ومجنون وكان البحر الذي يعملون فيه ما بين فارس والحروم (الخليج العربي) وفي قراءة يعملون فيه ما بين فارس والروم (الخليج العربي) وفي قراءة وهذه قراءة تخالف سياق النص (كانت) ولام الملكية في (لمساكين) وفعل الخضر اتفويت غصب الملك الظالم لها رحمة بهم وحفظاً وفعل الخضر اتفويت غصب الملك الظالم لها رحمة بهم وحفظاً خمعاء ينبغي أن يشفق عليها الجمهور ومعناه أن السفينة لقوم ضعفاء ينبغي أن يشفق عليهم ولذلك فعل بها الخضر ما فعل.

﴿ فَأُرِدَتُ أَن أَعِيبِها ﴾ الإرادة هنا على حقيقتها بخلاف ﴿ جداراً يريد أَن ينقض ﴾ وأعيبها ردا على قول موسى ﴿ لتغرق أهلها ﴾ وفي قراءة حمزة والكسائي ﴿ ليغرق أهلها ﴾ فقال أردت أن أحدث فيها عيبا أو أجعلها ذات عيب لأن الخضر أقدم على خرق جدار السفينة لتصيير السفينة بسبب ذلك الخرق معيبه ظاهرة العيب فلا يتسارع الغرق إلى أهلها، وجعل موسى يسد الخرق بثيابه فلما رأى أن الخرق لا يدخله الماء ولم تغرق السفينة قال لا تؤاخذني، قوله ﴿ وكان وراءهم ﴾ فيه قولان المراد منه وكان أمامهم ملك ومنه ﴿ من ورائهم جهنم ﴾ أي أمامهم وكذلك ﴿ ويدرون وراءهم يوماً تقيلا ﴾ أي أمامهم، والمساكين

ما كانوا عالمين بخبر الملك وجلوسه على الساحل ينظر في السفن الصالحة ليجمع منها أسطولاً له غصباً وعنوه. والغصب سرقة بالقوة جهاراً نهاراً والسرقة تكون ليلاً أو خفية وكلاهما أخذ مال أو ما في حكمه بغير حق وليست فيه ملكية أو شبهة ملكية كالمجهود الحربي عندما تتعرض البلاد للتدمير والضياع فيحق حينئذ للحاكم أخذ المال عنوه ممن يملكه ودون رضاه من غير إفراط أو تفريط كما يحق للحاكم التجنيد الأجباري في ساعة الضرورة فلا يسمى ظلماً أو عدواناً لا في المال ولا في النفس.

القول الثاني يحتمل أن يكون الملك من وراء الموضع والمكان الذي يركب منه صاحبه وكان مرجع السفينة في الأخير إليه فكأنهم كانوا في رحلة الذهاب وسوف يعودون إلى بلد الملك في رحلة الإياب فتكون (وراءهم) على حقيقتها كما قال أبن عطيه هو عندي على بابه وذلك أن هذه الألفاظ مراعى بها الزمان.

قوله تعالى ﴿ وأما المغلام فكان أبواه مؤمنين ﴾ جاء في الصحيح "أنه طبع يوم طبع كافراً " وهذا يؤيد قول من قال أنه غير بالغ. وقيل أنه كان صبياً إلا أن الله تعالى علم منه لو صار بالغا لحصلت منه هذه المفاسد. قال الكلبي كان الغلام سداسيا ابن ست عشرة سنة، وقيل بلطوله ستة أشبار، وقال قتادة فرح به أبواه حين ولد وحزنا عليه حين قتل ولو بقى كان فيه هلاكهما .

قوله ﴿ فَحُشْينًا أَن يرهقهما طغياناً وكفراً ﴾ والخشية هي الخوف وغلبة الظن. قال الماوردي فيه وجهان ١- علم الخضر أن الغلام يرهق أبويه طغيانا وكفرا لأن الغلام كان كافراً. وفي قراءة أبي ابن كعب ﴿ وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين ﴾ ٢- كره الخضر أن يرهق الغلام أبويه بطغيانه وكفره إثما وظلماً. والإرهاق التكليف أو الحمل على الجهد ومنه

﴿ ولا ترهقني من أمري عسراً ﴾ أي لاتحملني على عسر وضيق. قيل هو من كلام الله تعالى عبر عنه الخضر فخشينا هنا معناه فعلمنا. واكثر المفسرين على أن هذا من كلام الخضر وسياق الكلام يشهد له.

قوله ﴿ فأردنا أن يبدلهما ربهما خيراً منه زكاة وأقرب رحماً ﴾ أي أردنا أن يرزقهما الله ولدا خيراً من هذا الغلام ديناً وصلاحاً، وذكره الزكاة هنا في مقابلة قوم موسى ﴿ أقتلت نفساً زاكية بغير نفس ﴾ والزكاة الطهارة فكأن موسى قال أقتلت نفساً طاهرة من المعاصبي لأنها ما وصلت إلى حد التكليف والبلوغ. فقال له الخضر إن تلك النفس وإن كانت طاهرة في الحال والوقت إلا أنه تعالى علم منها أنها إذا بلغت أقدمت على الطغيان والكفر فاردنا أن يجعل لهما ولدا أعظم زكاة وطهارة منه وأقرب رحمة بأبويه بأن يكون أبر بهما أشفق عليهما والرحم هذا بمعنى الرحم وقرأها ﴿ وأوصل رحماً ﴾ وعن ابن جبير وابن جريج والكلبي أنهما بُدّ لا جارية فتزوجها نبي من الأنبياء فولدت نبياً فهدى الله تعالى على يديه أمة. وقال قتادة ولدت أثنى عشر نبياً وعن ابن عباس: فولدت جارية ولدت نبياً وفي رواية أبدلهما الله به جارية ولدت سبعين نبيا وقاله جعفر بن محمد عن أبيه. قال علماؤنا وهذا الصيد ولا تعرف كثرة الأنبياء إلا في بني إسرائيل وهذه المرأة لم تكن فيهم. ويستفاد من هذه الآية تهويس المصائب بفقد الأولاد أو الأموال فالواجب على كل مؤمن الرضا بقضاء الله تعالى فإن قضاء الله للمؤمنين فيما يكره خير له من قضائه له فيما يحب وعسى أن تكر هوا.. وعسى أن تحبوا خير دليل قوله ﴿ وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة ﴾ هذان الغلامان صغيران بقرينة وحفهما باليتم لحديث " لا يتم بعد البلوغ ﴾ ولقوله تعالى ﴿ وابتلوا البيتامي حتى إذا بلغوا النكاح ﴾ واليتم في الناس من قيل فقد الأب وفي الحيوان فقد الأم قيل أسمها أصرم وصريم. وفيه جواز إطلاق اسم القريـة على المدينـة كما يصح اسم المدينة على القرية ﴿ أَتِيا أَهِل قَرِية ﴾ و﴿ فَكَانَ لَعُلامِينَ يتيمين في المديدة) ومنه حديث " أمرت بقرية تأكل القرى " يعنى المدينة المنورة وقوله ﴿ وكان تحته كنز لهما ﴾ والكنز هو المال المجموع المدفون وهو يختلف عن الركاز وهو ما دفن في الأرض عامة مما ينفع الناس. واختلف الناس في الكنز وقال عكرمة وقتادة كان مالاً جسيماً وقال ابن عباس كان علماً في صحف مدفونة وكان لوحاً من ذهب مكتوباً فيه:

بسم الله الرحمن الرحيم عجبت امن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت امن يؤمن بالموت كيف عجبت امن يؤمن بالموت كيف يغرح. عجبت امن يؤمن بالحساب كيف يغفل، عجبت امن يؤمن بالدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن لها لا إله إلا الله محمد رسول الله.

ورواه عثمان بن عفان عن النبي وروى نحوه عن عكرمة وعمر مولى غفرة. وقيل إنه كان علما بدليل قوله تعالى ﴿ وكان أبوهما صالحاً ﴾ والرجل الصالح يكون كنزه العلم لا المال. إذ كنز المال لا يليق بالصلاح بدليل قوله تعالى ﴿ والذين يكثرون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم ﴾ وعن قتادة قال أحل الكنز لمن قبلنا وحرم علينا وحرمت الغنيمة عليهم وأحلت لنا قوله تعالى ﴿ وكان أبوهما صالحاً ﴾ يدل على أن صالح كان الناس يضعون الودائع عنده فيردها إليهم بالسلامة. وكان الأب الصالح يسمى كاشح كما قال مقاتل واسم أمها دنيا على ما ذكره النقاش وفيه دلالة على أن الله تعالى يحفظ الصالح في سبعة من ذريته وعلى هذا يدل قوله تعالى

﴿ إِنْ وَلَى الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ﴾ ومنه قوله على : تخيروا لنطفكم فإن العرق دساس " وعن الحسين بن على بن أبي طالب رضى الله عنهما أنه قال لبعض الخوارج " بم حفظ الله الغلامين"؟ فقال بصلاح أبيهما. قال الحسين "فأبى وجدي على والله وسلم خير منه" صدقت وبررت يا سيد الشهداء.

قُوله تعالى ﴿ فَأُرادُ رَبِكَ أَن يَبِلَغَا أَشْدَهُمَا وَيُسْتَخْرَجَا كَنْزُهُمَا رَحْمَةُ مِنْ رَبِكَ ﴾ .

والسؤال الآن : هل عرفا اليتيمان أو أحد منهما بوجد الكنز تحت الجدار؟ فإن عرفا امتنع أن يتركا سقوط الجدار؟ وإن لم يعرفا أو يعرف أحد منهما فكيف يمكنهما بعد البلوغ استخراج ذلك الكنز والإنتفاع به؟

أجيب بجواز معرفة وحيهما به شم إن ذلك الصبى غاب وأوشك ذلك الجدار على السقوط في غيبة الولي وهذا ما قرره الفخر الرازي في تفسيره يفوت قيمة القصبة الإعجازية في إستخدام نبي الله الخضير ورسول الله وكليمه عليهما السلام ليتمي المدينة. لجواز قيام الوصى بما قاما به من عمل فتصبح الحاجة إليهما ضعيفة وهذا ما لن نقل به فالقصص الثلاثة معجزات قائمة بذاتها كما نطقت الآيات القرآنية. وقوله ﴿ وما فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا ﴾ يقتضي أن الخضر نبي من جملة الأنبياء ﴿ ورسلا قد قصصتهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً ﴾ أي وما فعلت ما رأيت عن أمري أو اجتهادي وإنما فعلته بأمر الله. والهاء تعود إلى كل ما مر عليهما ذلك أي الأجوبة الثلاثة تأويل أي تفسير ما لم تسطع حذف التاء تخفيفا وقد زل أقدام أقوام من أهل الضالل في تفضيل الولى على النبي بحجة أن الخضر ولى وأنه افضل من موسى النبي وهو كفر جلى حيث قالوا أمر الله موسى بالتعلم من الخضر وهو ولي. غير أننا فوتنا عليهم هذه الفرصة بأدلة قاطعة مانعة بأن الخضر نبي ومع دليل نبوته فقد اجمع أهل السنة من سلف الصحابة إلى من بعدهم بأن موسى أفضل من الخضر جملة وتفصيلا ويكفيه قول مولاه. ﴿وألقيت عليك محبة منى ولتصنع على عيني ﴾ قول الخضر ﴿ فأردت أن أعيبها ﴾ والعيب منقصة كالشر فلا تنسب إلى الله تأدياً أسنده إلى نفسه كما قال الخليل ﴿ وإذا مرضت ﴾ والمرض شر فنسبه إلى نفسه الشريفة حياءً من الله فلا يضاف إليه سبحانه من الألفاظ إلا ما يستحسن منها دون ما يستقبح كما قال لسيد خلقه محمدا على ﴿ ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ﴾ وقال ﴿ بيدك الخير إنك على كل شئ قدير ﴾ وقول الخضر ﴿ فأردنا أن يبدلهما ربهما خيراً منه زكاةً ﴾ لأن القتل من عظائم الأمور ولا يقدم عليه إلا لحكمة عالية وتنبيها على أن الأمر من الله وإن وقع بيدي الفعل كقوله تعالى ﴿ وما رميت ولكن الله رمي ﴾ وقوله ﴿ ولو شاء ربك ما فعلوه ﴾ فكأنه أضاف القتل إلى نفسه والتبديل إلى غلام بار رحيم إلى الله عز وجل. وقول الخضر ﴿ فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ﴾ لأن المتكفل بمصالح العباد في الحقيقة ليس إلا الله تعالى وهو من باب جلب النفع فجاز نسبته إلى الله ﴿ بيدك الخير ﴾

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وإذ قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى حُقْباً فلما بلغ مجمع بينهما نسيا حوتهما فأتخذ سبيله في البحر سرباً فلما جاوزًا قال لفتاه واتنا غداءنا لقد لقينًا من سفرنا هذا نصباً قال أرعيت إذ أوينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجباً قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على عاثارهما قصصاً فوجدا عبداً من عبادنا عاتبناه رحمة من عندنا وعلمناه من ندنا علماً قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمن مما عُلمت رُشُداً قال إنك إنك لن تستطيع معى صبراً وكيف تصبير على ما لم تحط به خُبراً قال ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصى نك أمراً قال فإن اتبعتني فلا تسئلني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها قال أخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئاً إمراً قال ألم أقل إنك لن تستطيع معى صبراً قال لاتواخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عُسراً فأنطلقا حتى إذا لقيا غلاماً فقتله قال أقتلت تفساً زكية بغير نفس لقد جئت شبيئاً نكراً قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً قال إن سائتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يُضيّفوهما فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض فأقامه قال لو شئت لتخذت عليه أجراً قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة

غصباً وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغياناً وكفراً فأردنا أن يبدلهما ربهما خيراً منه زكاة وأقرب رحماً وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبراً ﴾ صدق الله العظيم

الاستغناء عن الأنبياء

هذه المسائل الثلاثة مشتركة في شئ واحد وهو أن أحكام الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم مبنية على الظواهر كما قال على "أمرنا أن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر" وهذا العالم ما كانت أحكامه مبنية على ظواهر الأمور بل كانت مبنية على الأسباب الحقيقية الواقعة في نفس الأمر وذلك لأن الظاهر يحرم التصرف في أموال الناس وفي أرواحهم كما في السفينة والغلام من غير سبب ظاهر يبيح ذلك التصرف لأن خرق السفينة تتقيص لملك الإنسان من غير سبب ظاهر. وقتل الغلام تفويت لنفس معصومة من غير سبب ظاهر. كما أن الأقدام على إقامة الجدار المائل في المسألة الثالثة تحمل التعب والمشقة من غير سبب ظاهر. وفي هذه المسائل الثلاثة ليس حكم ذلك العالم (الخضر) فيها مبنيا عن الأسباب الظاهرة المعلومة. بل كأن ذلك الحكم مبنياً على أسباب معتبرة في نفس الأمر وهذا يدل على أن ذلك العالم كان قد آتاه الله قوة عقلية قدر بها أن يشرف على بواطن الأمور ويطلع بها على حقائق الأشياء فكانت مرتبة موسى في معرفة الشرائع والأحكام بناء الأمر على الظواهر، والخضر كانت مرتبته الوقوف على بواطن الأشياء وحقائق الأمور والإطلاع على أسرارها الكامنة. فهذه المسائل الثلاثة مبنية على حرف واحد وهو أن عند تعارض الضررين يجب تحمل الأدنى لدفع الأعلى فهذا هو الأصل المعتبر في المسائل

الثلاثة.

لقد كفر الذين قالوا إن هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يحكم بها على الأنبياء والعامسة من الناس، أما الأولياء وأهل الخصوص وخصوص الخصوص فلا يحتاجون إلى تلك النصوص، فيكفيهم ما يقع من خواطر وإلهامات في قلوبهم ويحكم عليهم بما يغلب عليهم من خواطرهم وذلك لصفاء قلوبهم عن الأكدار وخلوها عن الأغيار فتتجلى لهم العلوم الإلهية، والحقائق الربانية فيقفون على أسرار الكاتنات ويعلمون أحكام الجزئيات فيستغنون بها عن أحكام الشرع الشريف بالكلية كما إتفق ذلك للخصر ويحرفون الكلمة عن بعض مواضعه فيقولون (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) وحتى عندهم هنا المغاية أما والأولياء فلهم بدائل عن شريعة الأنبياء. فإنه استغنى بما تجلى له من والأولياء فلهم بدائل عن شريعة الأنبياء. فإنه استغنى بما تجلى له من العلوم. عما كان عند موسى أو غيره من تلك الفهوم وقالوا "استفت قلبك وإن أفتاك المفتون" كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا. لقد رضى الله لنا الدين بعد ما أتم لنا الإسلام وأكمل لنا الأيمان وليس بعد الدين إلا الخسران المبين.

﴿ اليوم أكملت لكم دينكم أتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام

﴿ وَمِنْ يَبِتَغَى غَيْرِ الإسلام دَيْنَا فَلَنْ يَقْبِلُ مِنْهُ وَهُو فَي الآخْرَةُ مِنْ الْخُاسِرِينَ ﴾ (إن الدين عند الله الإسلام ﴾

﴿ ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ﴾ ﴿ ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ .

ومن ظن أن محمداً قد كتم شيئاً من شرع الله فقد اعظم الفرية على الله ﴿يَا أَيُهَا النَّبِي بِلْغُ مَا أَثْرُلُ إِلَيْكُ مِنْ رَبِكُ وَإِنْ لَمَ تَفْعَلُ فَمَا بِلَغْتُ رِسَالتِهِ﴾

لقد آمنت بالله وصدقت بكتبه ورسله وانهم اكمل خلق الله خلقا وخُلقا والله والله والله والتي هي واجتمع السلف والخلف على أن لا طريق لمعرفة أحكام الله والتي هي راجعة إلى أمره ونهيه ولا يعرف شيء منها إلا من جهة الرسل الكرام

ومن قال أو اعتقد أن هناك طريقا آخر يعرف بها أمره ونهيه سبحانه وتعالى غير الرسل بحيث يستغنى عنهم ولا يرجع إليهم فهو كافر بالله يقتل ولا يستتاب ولا يحتاج معه إلى سؤال وجواب. لأنهم بذلك ينكرون ما علم من الدين بالضرورة ويثبتون أنبياء بعد نبينا عليه صلوات الله وسلامه وقد جعله الله خاتم أنبيائه وآخر رسله فلا نبي ولا رسول بعده على وأما من يأخذ عن قلبه ويعتقد أن ما يقع فيه هو حكم من الله تعالى أنزله عليه أو ألهمه به فيعمل بمقتضاه وأنه لا يحتاج معه إلى كتاب الله العظيم ولا سنة الرءوف الرحيم فقد أثبت لنفسه خاصية النبوة كما يقول رسول الله على "أن روح القدس نفث في روعي......"

يقول حجة الإسلام والمسلمين أبى حامد الغزالى " ادعت فرقة علم المكاشفة ومشاهدة الحق ومجاوزة المقامات والوصل والملازمة في عين الشهود والوصول إلى القرب، ولا يعرف ذلك والوصول إليه إلا باللفظ والاسم، فتلقف من الألفاظ العامة كلمات فهو يرددها وهو يظن أن ذلك علم الأولين والآخرين، فهو ينظر إلى الفقهاء والمقرئين والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلاً عن العوام، حتى أن الفلاح ليترك فلاحته والحائك حياكته ويلازمهم أياماً معدودة فيتلقف تلك الكلمات الزائفة فتراه يرددها كأنه يتكلم عن أوحى ويخبر عن أسرار ويستحقر بذلك جميع العباد والعلماء فيقول في العباد أجراء متعبون.

ويقول في العلماء إنهم بالحديث محجبون ويدعى لنفسه انه الواصل الى الحق وإنه من المقربين وهو عند الله من الفجار المنافقين وعند أرباب القاوب من الحمقاء الجاهلين، لم يحكم قط علماً ولم يهذب خلقا ولم يرتب علما ولم يراقب قلباً سوى إنباع الهوى وتلقف الهذيان ولو اشتغل بما ينفعه كان أحسن له، ويقول الأمام عبد الوهاب الشعراني في تتبيه المغتربين "من أخلاق السلف الصالح" رضى الله عنهم ملازمة الكتاب والسنة كلزوم الظل للشخص ولا يتصدر أحدهم للإرشاد إلا بعد تبحره في علوم الشريعة المطهرة بحيث يطلع على جميع أدلة المذاهب المندرسة والمستعملة ويصير يقطع العلماء في مجالس المناظرة بالحجج القاطعة أو الراجحة الواضحة ، يقول الأمام أبو القاسم الجنيد لأصحابه القاطعة أو الراجحة الواضحة ، يقول الأمام أبو القاسم الجنيد

,___,

لو رأيتم رجلاً قد تربع في الهواء فلا تقتدوا به حتى تروا صنعه عند الأمر والنهى فأن رأيتموه ممتثلاً لجميع الأوامر الإلهية مجتباً لجميع المناهى فاعتقدوه وأقتدوا به وإن رأيتموه يخل بالأوامر ولا يجتب المناهى فاجتبوه.

تم بحمد الله في ليلة الاسراء والمعراج ٢٦ رجب ١٤٢٠هـ الموافق ١٩٩٩/١١/٤م

المراجع

للإمام النووى للإمام النووى الدين الرازي الإمام ابن كثير الإمام ابن كثير الإمام ابن تيمية الإمام ابن كثير الإمام ابن كثير الحافظ ابن حجر العسقلاني المعام بطرس البستاني المعام بطرس البستاني الإمام الغز بن عبد السلام أ.د جمال مصطفى النجار الوى الدراوى السيد سلامه غنمى السيد سلامه غنمى

١. القرآن الكريم ٢.رياض الصالحين ٣. التفسير الكبير ٤. تفسير القرآن العظيم ٥.فتح الباري ٦.مجموعة الفتاوي الكبري ٧. البداية والنهاية ٨.قطر الولىعلى حديث الولى ٩.ثيأ الخضر ١٠ بصائر ذوى التمييز ١١.موسوعة البستاني ١٢. بين الشريعة والحقيقة ١٣. قصص سورة الكهف ٤ ١.قصص الأنبياء والتاريخ ٥ ١ . تاريخ الأنبياء والملوك ١٦. موسوعة محمد واليهود

القهـــرس

	<u> </u>
٥	مقدمة
٧	الباب الأول
٩	لفظ الخضر في اللغة
٩	اسمیه
٩	نسب
١.,	اقب_4
١.	نشأته
1 £	زمانه وعصره
17	حياته
71	مماته
٣١	ولى أم نبي
٣٧	البياب الثاني
٣٨	سيْدنا آدم واللَّخضر
٣٨	سيدنا نوح والخضر
39	سيَّدنا اليَّاسُ والخضر
٤٦	ذو القرنين و الخضر
00	سيدنا موسى والخضر
٦.	القديس مارجرجس والخضر
77	الدجال الأعور والخضر
٦٣	خاتم النبيين والخضر
77	الأمة المحمدية والخضر
۸٧	الباب الثالث
٨٩	مب الخصر خرج عن الشريعة؟ هل الخصر خرج عن الشريعة؟
111	كرامات الأولياء
	· "-J. ————————————————————————————————————

١٣٨	حياة الأنبياء
101	المباب المرابع
104	الخضر في القرآن
107	نسبة النسيان الى الأنبياء
144	الإستغناء عن الأنبياء







هذاالكتاب

من هو سيدنا الخضر ؟ ما اسمه؟ ولماذا سمى بهذا الاسم ؟ أين ولد؟ ومتى ولد؟ وكسيف ولد؟ وما اسم أبيه؟ ومسا صناعته وما اسم أمه وأين ولدته كيف عاش؟ أهو نبى مبعوث ؟ هأين أتباعه؟ أهو رسول؟ فأين رسالته؟ أين أصحابه؟ أين أمستسه؟ أهو ولى من الأولياء؟ فما باله حظى باهتمام لم يحظ به بعض الأنبياء والمرسلين؟ أهو حى بيننا؟ فأين هو الآن؟ هل قصصى نحبه ؟ فأين قبره ؟ ما هي علاقته بسيدنا آدم؟ وما هي علاقته بالنبي إلىاس؟ وبالنبي مسوسي؟ ويسسيدنا محمد؟ هل أدرك بعثته؟ فلماذا لم يحارب معه في غزواته؟ أم لم يدركه؟ فلماذا صنفه المؤرخون في عداد صحابة محمد؟ ما علاقته بمار جرجس؟

أسئلة كثيرة ومثيرة لم تلق إجابات شائكة شافية من قبل.. وموضوعات شائكة وجدلية يتصدى لها هذا الكتاب.. لنزداد به معرفة عن سيدنا الخضر هي الله المعرفة عن سيدنا الخضر

الناشر

دار الأحمدي للنشر